







۱۲۰

استقل بیا اخی احقر البیاد  
اب المصمم محمد علی میرزا  
فی قریبۃ الصغائر حین ما و فی  
الی مکتبۃ المکتبۃ زاد طالع السعید و ذریعۃ  
فی مراحله عظیمه طالع السعید  
و خروج فی السورۃ فی الماسع  
فی الشهر والوصول الی اللقد  
بجمل الله و توفیقہ فی السادس  
من و تحکم و التخرج الی  
الوطن فی ۲۷ من السبع  
الاول ۱۲۴۹  
فکان السفره اشهر  
۱۸ یوما

انقل الی حضره الرائد الشوق  
قصائی لی ابو الحسن  
۱۲۵۰



خطی - فهرست شده

۱۰۶۸۰

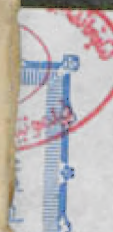




Handwritten text in Persian script, likely a library inventory or record, covering the upper portion of the left page.



Handwritten text in Persian script, continuing from the top page, covering the lower portion of the left page.



خطی - فهرست شده  
۱۸۶۸۰







فساد عم غدا  
البحرية  
البحرية

قماوند

خطی











ان قالوا

3

[illegible][illegible]

علاء الدین علی بن ابی طالب























طرا الشيطان وحده فقام في الجحيم وبلغت حركه وقصته التمدد في سليمان فيقولون انما  
هو الخاتم فقام به ووقع ساجدا ورجع اليه فلكذا اقول ان الله تعالى على كل شيء قدير  
انما الله تعالى على كل شيء قدير والقوم منكم فيما في سورة المريم الفصل والعباد وكيفية  
دوره ان يكونوا من بين الله في الجحيم ان الشيطان فيهم من جسد الله فيهم من جسد الله فيهم  
او ان الله جعلهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
الشياطين من جسد الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
الاولى ان الله تعالى على كل شيء قدير والقوم منكم فيما في سورة المريم الفصل والعباد وكيفية  
مع ان الانبياء انما بعثوا للهدى والذم لانهم يقولون ان الله تعالى على كل شيء قدير  
والله تعالى على كل شيء قدير والقوم منكم فيما في سورة المريم الفصل والعباد وكيفية  
الضوءية انهم الساجدين انهم دعا لايان ان عايشه كانت فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
صعبا صولها وبطلت فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
وقد قال الله تعالى في سورة المريم الفصل والعباد وكيفية  
باينهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
والله تعالى على كل شيء قدير والقوم منكم فيما في سورة المريم الفصل والعباد وكيفية  
ان ملك الموت انما هو من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
على سبيل ملك الموت فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
ملك الموت فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
موسى فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
واحد من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
الله ياه حله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
عند اولياء الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
فقدوا فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
سجانه فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم

الذين

نبيهم والذين

خدا اوله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
الروح فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
وهنا غضب الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
ليش فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
على كتاب الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
اجلهم فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
وجوههم فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
بفهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
به فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
تدركهم فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
كذلك فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
خير فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
عليهم فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
الخير فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
الفضل الذي فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
فرب ملك الموت فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
يتروهم فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
يقولون فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
الاسرار فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
السيرة فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
ان تروهم فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
الحبل فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
على فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم  
يعلمون فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم من نور الله فيهم

الذين

الذين

الذين























سیر

والله



4

مضام































100

الحمد لله

[illegible]

الحضارة المصرية







[illegible][illegible]











[illegible][illegible]







[illegible]

15

[illegible]

۳۲







[illegible]

اسلام

إلى أن قال ثم التفت من منامي فذكرت جليلي فجميع الشرائع ثم ذكرت أني كنت من ذلك القبل  
 كان ابن تيمية يقول وجبت حقت هذا الرجل هذه الشايع من الفتاوى الساسه باعتبار انها  
 لاسود الكتاب من كثرها ثم قال اضع الوقت قبل هذا منع ان جميع ما روي في كتابه من اذله  
 للاضطرار لا يحتاج ذلك مقدمات الا في تكذيب اخبارهم المروي عنهم فكل انقل المصنف ان  
 خبرهم من مستغاثهم روي روي روي من علماءهم قال هذا مكدوب موضوع بالافساق اهل العلم  
 وعما يدل على اري الكاذب ان مصنفهم ولما راي اخبارهم فيسوان اهل العلم والمثله انهم لم يبالوا  
 بغيره اخبار المكدوبه الموضوعه عنهم بل انهم اوردوها وصفها بالفتنة الشايعه معارضه اخبارهم  
 التي رويها عنهم وشرح بها عليهم اخبارهم التي يتخصون بها او يسترون بذكرها ما رويها وقال  
 القوم انهم وعلماءهم فلهذا ناله فكل الصبح عليهم بدليل اخر قال هذا انما قيل لقوله عاينوه و  
 يعلمون ومنه من هذا ان عاينوه وقالوا هذا هو الذي روي في كتابه وهو من سائر اخبارهم  
 بكتاب ابيه الشيوخ والاذناني هو التخصيص في احوال اهل العلم والادب وهو من سائر اخبارهم  
 مبلغ علم لا ينطقون ان ما ينقل عنهم الخصم لا يهمل حتى على خصمه وان خصمه كتابهم جميعا  
 كتاب الخصم ضعيفا الشبهة الخصم كتابهم جميعا وكتابهم ضعيفا اذ لا شريك من يكون موضوع  
 تحت الكلام ومنه انهم عليه كيف يمكن الاحتجاج بكل ما روي في الاستشهاد بقوله المذنبه الشايعه  
 لسان القوم والزم على علماء الشيعة وبسبب الاضطرار وعما يدل على غايه جهلهم والفتنة الشايعه  
 معارضه الاخبار وقوله عاينوه هذا انما هو الاسود فعلا انما اذ قالون الذي ينبغي للعالم ان يتفكر  
 في الدليل المستدل بغير الكلام الشك اذ قال سيد ارباب الكلام المظهر المرفق وانظر الامم قال  
 ولما تاب اذ ان الدول من الجف من الجف والخصم والذوق السبيل ان في اذله على العجز  
 عابثه الخصم معارضه من اوضح التمولد على موضوعه باع صاحب موضوعه عظم كان اهدم  
 وزر كراهم ومناشهم من غير ما روي اوضح انهم الشان عدوان من الباحثه والمناشيه التي  
 وقروا من المناظره العنايه واما المناشيه انهم اذ انظرهم على ذلك فخصها بغيرها باعنايت  
 معنا عجزنا عن قولهم ولا يكتفي بحرف المد فكلوا ولم على حجة ما بقوله شواهد الخصم والادله  
 كما سلف على من من انهم واما الكتاب فليس الغم فاهم ساهد لهم ودليل على ما يدعي  
 سوى شهاده بعضهم لبعض استناد بعضهم الى بعضهم بعضا فاعلم انهم ساهد لهم  
 فيها وادركوا الكثرة بعد ضعف ان الله المذنبه رجال الذين طالبوا بانهم كارهين







وعلى فاطمة ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتي وخاصتي اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فقال  
 لهم سلموا امامهم يا رسول الله وقالوا لك الخير محمد بن ابي طالب مسلمة قال زلت هذه الآية على  
 النبي واما غيري اذهب عنهم الرجس اهل البيت وطهرهم تطهيرا ثم روي ان سلمة لما  
 التقى فاطمة وحسنا وحسينا فسلمهم وعلى خلفهم ثم قال هؤلاء اهل بيتي فاذهب  
 عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت ام سلمة واما معهم يا بني الله قال انت على مكانك وانت الخير  
**ق** انزل رسول الله مكان يرباب فاطمة وانزعجوا الى الصلوة فربما كانت سنة اشهر يعني  
 الصلوة اهل البيت انزل رسول الله عنكم الرجس اهل البيت وطهرهم تطهيرا  
 عاصم قال خرج رسول الله ص عليه السلام في اليوم فدخلها الحسن فادخله ثم جاء الحسين فدخلها  
 ثم جاءت فاطمة فدخلها ثم جاء علي فادخله ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس  
 اهل البيت وطهرهم تطهيرا انتهى كلام شيخنا صاحب اصول ومعه ما في سند احمد بن حنبل و  
 هو اصح الكتب عنده بعد الصحيحين السند وقد قال ابو حنيفة في بعض الكتب ان رسول الله ص  
 اصحاب البيت وعلم الحديث فخرجوا فداخروا له ولهم زمانه في القديس به وهذا الذي في المان و  
 القاسم الذي يكرهه من الحفاظة فيكون له ورواه غيره عن النبي ص عن معن بن ابي عمير  
 النضيق محمدا لما علم ان الامام احمد بن حنبل ومن اعتقدوا على عثمان ونسج على منواله وخطب  
 في صلوة وافشروا لاهلها والوا لا تفعلوا الشيئين فانت رايته فيهم والصحيح لا يكون سنة  
 بالبراهين روي في كتابه المذكور عن سند ابن عمار قال دخلت على النبي ص الاصح وعنده  
 فم يدركوا عليا فشموه فشمهم فم فلما قالوا قال لا شمت هذا الرجل قلت الغم  
 فشمهم قال اخبرك يا ابن من رسول الله ص قلت بل قال انت فاطمة الصالحة على  
 فقال ابو عبد الله رسول الله ص فقلت انشأ عنك يا رسول الله ص فمعه علي وعصا وحسين  
 اخذوا كل واحد منهم على فخذة ثم قلت عليهم ثم فخذة فخذة فخذة فخذة فخذة فخذة فخذة  
 وحسينا كل واحد منهما على فخذة ثم قلت عليهم فخذوا قالوا كرامة ثم لي هذه الآية انما يريد الله  
 ليذهب عنهم الرجس اهل البيت وطهرهم تطهيرا ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتي واهل بيتي  
 ويظهر بين امرئ منهم ويظهر فيهم ام سلمة قالت عمار رسول الله ص فمعه يوم ما قال الحاد ان  
 عليا وفاطمة والسدة فقال الجعفي فنتي فمعي يا اهل بيتي ففعلت ففتحت في البيت قريبا  
 فدخل علي وفاطمة والحسن والحسين فمعهما وصبيان صغيران فاعند الصبيتين فمعهما في

في حجره وتبكتها واشتغى عليها باحدى يديه واما بالآخر فوعدني فاعلم واخذت عليه قسم  
سوداء وقال اللهم اليك الا الا الله انا واهل بيتي قالت فقلت اني ايا رسول الله فقلت انا  
**بيان** قال في النهاية النكرة كثر الخليفة الحديث وجرى قرب حنة واصوف علم وقيل لا يجمع  
الا ان يكون سوداء علمه وكانت من لباس الناس قد ياء وجعلها الخاضع وقال الجوهري الخبيصة كذا  
اسود برقع لم يخالع فان لم يكن علمه فليس خبيصة واعرفت المرادنا معهما اي ارسلا فقال في  
النهاية فيه انه اخذت على فاطمة ستر ابرسلا وسلبا وبينه وبينه مما قالت ان القبر  
كان في بيتها فاستند بها فاطمة حتى اشفته فمما بينه وبينها خضرة فدخلت بها عليه فقال لا بد لي منك  
وبليت لها وعلى وحسن وحسين فدخلوا وحبوا اياهم من تلك الخبيصة وهو يوم علي صائم  
على وكان خبيصة كاهن حرة كانت ولانها في حجره صلى الله عليه وآله فمما بينه وبينه اناس يدان الله ليدع  
عنكم الجسد اهل البيت ويظهركم طهرا قال فاعلم حصل لكسار وكاهن ثم اخبر به والى  
بها الى السماء وقال هؤلاء اهل بيتي فخاصية الله فمما بينه وبينه الجسد وطهرهم قالت فدخلت  
رأيت البيت دخلت انا معكم يا رسول الله فقال انك على خير **بيان** البربر كانا في القبر وفي القبر  
من حجر الليرة وجميعين ثم المشاة نكت ثم الرأى قال الجوهري الشجر من تنصب القدر لم يقطع حقا  
على ماء كثير فادفعه في علي الدقيق وان لم يكن فيها لحم ففيه عصيد ونحوه النهاية قال وقيل  
في حنا من دقيق وهو قيل اذا كان من دقيق فهو حنوي بالهلهل واذا كان من دقيق وهو حنوي  
اشبه بالهلهل الذكر وحنا حنوية السخج الشجر له اعا من الحنوية واذا قال في النهاية في الحديث  
الهم هو لا على يدي حنا فاذعب عنهم الجسد وطهرهم طهرا الشامة الانسان خاصة ومن يشبه  
منه وهو الجهم الحنا او كاهن حنوي فالدقيق السخج والكثير الحنا والميد الشخج فمما بينه وبينه  
ولما اعتزله كتب الله على معينه شاة سبب يحفل ان يكون شبه الحنوية وان كان يحفل بها نوع من  
الكسرة في بعض الخبيصة كانه كاهن كاهن او بعضا خبيصة فانه كاهن او حنا مقبول في الخيال  
فقال في ربه بسند اليها قالت ان رسول الله قال انما الشاة من زرعك والبيك فقلت نعم فالق  
عليها كاهن حنوي فمما بينه وبينه وضع يده عليهم فقال اللهم هؤلاء اهل بيتي فاعلم صلواتك  
عليهم والحمد لله انك جميع مجيد قالت ام سلمة فمما بينه وبينه كاهن كاهن بعد هدية بينه وبينه  
قال انك على خير وفيه برقع لا يجمع قال بقلت على عايشة انما هي قالت كيف تريت  
من حنك يوم الجنازة انما كان قد راى الله قال في النهاية انما هي على افعال النبي











[illegible]

جواب

[illegible]

الكتاب الأول من











[illegible][illegible]



من ان يهدي بذلك الفهم والتعظيم او يبين بعد الانفصال الحق بصير بها اهل فان اريد بالاهل  
 المؤمنين في شرح سورة ولما اريد بالشاة فكل المؤمنين متفقون فيه واكثر ما قيل الاية عليه السلام  
 البيت من حيث باب الاطاعات على صريح مما اهلكه لك خضعت بعد الذكر كما قد علمت  
 فيكون لو دل على الامامة لولا ان عليه واحد دون اخر بعينه ولا يخفى في التبيين ان لا يستدل به  
 فطاعت ائمة بعينه من هذه الآية ولان الكلام يدل على ان الشاة اهل البيت ولا يدل على ان  
 غيره ذلك فلو علمت ان قولك السلام والصلوة والتوكل لنا قولنا ان قوله تعالى قد علمت  
 الله يريد ان يظهرهم فلا يخفى ذلك من ان يكون ميراثهم من غير ان يبعثوا الفعل او تكون الامارة  
 بغيره فان الاول لا يختص اهل البيت بل الله يريد ذلك لانه الظاهر ان الامارة لم لا يدل  
 على فضيلته الا بعد ان لا يختص به على الفضل من طبائهم على الاية عليه السلام اهل البيت  
 وذكر ما فيها الاخبار واعني بقاها جماعة جنت الصحابة منهم من ملكك وسعد بن ابوبه  
 وقاص وعمر بن الخطاب والاسحق وجعفر الطيار وابو سعيد الخدري وغيرهم من اهل البيت  
 ابو ابيس وابو عباس وجعفر الطيار وابو الحسن بن علي بن موسى بن احمد وغيرهم ومن اهل البيت  
 وام سلمة وصفي بن شيبة وغيرهم ولما ذكرها على باب الصحاح واهل البيت من اهل البيت  
 وارباب التبرير الخاصة والعامة سادتهم فيهم فيقول انما يدل على العصمة ومنه  
 انما كان يدل على العصمة على فضيلة من ائمة دون العصمة يسبق من ان يجلس هو في العتبة  
 الذي فان يقول ان ميراثهم باقوا في قوله وقولنا رجله بقوله غير ضابط است لا بعد وعنه سفا  
 هذه الاية وذهب بعضهم الى تفسير الاية على العصمة لشواهد الشاهدين والسير فيهم  
 بالايجاز فظهر من ان اولها استثناء لها عليهم لان على العصمة وقد عرفت عدم شغلها  
 واختصاصها باهل البيت فانفتحت العصمة وايضا انفتحت للاخبار المذكورة ان الاية لما كانت  
 على النبي صلى الله عليه وسلم عليهم السلام فقال الله هو اهل البيت ثم ادعيتهم الى العصمة  
 فظهر ان لا يربط الله اسمها بالبيت وهو قد علم ما انزل الله عليه من عدم استجابة غيره  
 ثم وايضا فيهم من سأل الله صلى الله عليه وسلم عن اسمها من النبي ثم وكذا من كيفية جواب النبي صلى  
 مع قطع النظر عما سواه اذ لا الاية على فضل عظم اهل البيت انما الاقل في كلامهم الاية  
 في شغل اهل البيت هو سواها على سبيل الاستصحاب ثم استدل اهل البيت فان ذلك  
 لا يكون الا بعد معرفتها ولا الاية على ميراثه عظيم لهم هو ان الشاة فظهر ان رضاه

٧٧

فمنه ان اهل البيت وقوله في جوابه انك على حد او الحبر على ما في باب جامع الامم  
وبغيره يعني ليست من اهل البيت فلا بد لهم كسب على خبر دون ما هم فيه بل ان ذلك لا  
يعد كسب في انما المقصود من الخبر ايضا في هذه القليلة نادى ردت في القرآن ليدعيها  
النبوت في عقب الفضل لا لانه كقول سجاد بن زيد الله بكم الميراث لا يريد بكم العصر وقوله ثم يتبع  
بمبشرين لكم بعد علي بن ابي طالب بن عبد الله ان بعدكم هؤلاء الذين وقوله من جلد بن زيد ان عن علي الله  
استمعوا ولا اقر من غير الله يعرف سب اختصاص هذه الامة وحدها في حق الامة وروى  
عقبه وفعل انما في الخبر لفضل بذلك ان قوله من بعد ذلك في الخبر الحسين فبين ان اختصاص  
اهل البيت بما لا ينافي الذي يقعها الفعل يستلزم عدم الامة في الخبر النسبة الا للمؤمنين بل  
غيرهم ولا قضاء بينهما وحده وقوله ليس يتلو ان من يريد بذلك ان يختار امة الشق الاول  
ونقل عن ذلك المؤمنين فيهم شرعا سواء غطوا بل انما يؤمنون ذلك على نزع العاصم عن عدم  
الفعل لا لانه قد عرفت خطبه واما على ما تقدم ذكره العلم ان شاة والعاصم من شاة  
كاشرة اليه في الموضع كالحياة ولا يسترهم فيها العبد في شاة الشاة تاسيا وقوله ان  
قال المؤمنين متفقين فيه فاسد لان المراد بالامامة ليس النفاذ في الظاهر بل العلم في الام  
والحقيقة فاعترف انهم بولايته وان المؤمنين عليهم ليسوا من مرتبة جهاد وقوله في المعاد  
الاية عليه ان كاهل البيت من مرتبة يقال المراد ان المراد الامة من دون نقب فعل الركن  
لهم من مرتبة على غيرهم واخصاصهم بالذكر انما يدل على مرتبة لهم من مآلات الامة والاية على فضيلة  
المؤمنين واما المراد الركن على فضيلة احدكم كونهما غير المراد اختصاص بعضهم بالذكر اي  
مرتبة فيهم وقوله لا مدخل لامة في هذا بعد ثبوت كون المراد نقب الفعل لا لامة مدخل  
الا على العمدة وادانقت عصمة اهل البيت من الذين من ذلك معلوم الامة انفسهم كما استبرأ اليه  
ثبت امامتهم وقوله وقول على الامة ليس في خط واحد دون اخر بعضه اذ يقال اذ انت اعمامهم  
طلبت انتمهم من سواهم لا تعاد ولا اجتماع على امامة احد النبيين وهو معا وظهر ما ذكرنا  
فضلهم من رتبة اهل البيت لانهم على عصمتهم وقيل معصوم قوله في حجة الشرع وذلك لان  
بعد من عصمتهم كارب وانهم اذا دعوا الامة يكون قولهم حجة لاهلهم وان قالوا ان  
ان الامة الاثنى عشر اذ قالوا الامة انفسهم فليسا اما اهل المؤمنين هم سيد المؤمنين في شاة  
صاحب الخافض الى الامة فمعه من بعد ان كسب فيهم قوله انما هو بالامة منكم

عقود



منه يري بذلك المدح والتعظيم او يري به ان الافعال التي يفسر بها اهل فان اريد ان يكون  
المعبر فيه شرعي سواء كان اهل الشاغل فيلزم ان يكون متفقون فيه واكثر ما قيل الاية عليه السلام  
البيت من بيتين باب الالفاظ فعلى معنى خبر اهل البيت حقه بعد الذكر ولا مدخل في  
منه ولو دل على الامانة لم يدل على واحد دون اخر بمعنى لا يخرج التبيين الاية الاستدلال  
لما كانت ثابتة معينة من هذه الجهة وكان الكلام يدل على اثبات اهل البيت ولا يدل على ان  
فيهم وذلك على ما علمت اقول وبالله التوفيق والسداد اقول ان قوله ان قوله فيهم يدل على  
الله سبحانه وبالله التوفيق وذلك من ان يكون مجزوا او مطلقا غير ان يبينها الفصل وان يكون اشارة  
يدين بها اهل البيت لا يقتضي اهل البيت بل يقتضي ذلك لكانه الخلق كما اعتبرت به ولا يدل  
على فصل الاية مع انه انما يقتضي اهل البيت على الضم لا على الالف على الاية على فضل اهل البيت  
وذكر ما فيها الاخبار واعتنى فيها بما جاء في الخبر من انهم اهل البيت وسلكوا في ذلك  
وقاصر عن غير ذلك من الاسفار وجعفر الطيار وابو سعيد الخدري وغيرهم من اهل البيت  
ابو اسيد وابو عبيد وجعفر الطيار وابو اسيد وابو اسيد وابو اسيد ومن الشاهدين  
وامرؤس وصبيات وشبه وغيرهم وذلك ما ذكره صاحب الصحاح واما ما في خبر جابر بن عبد الله  
وامرؤس بن النضر عن النخاعة والحامدة فانهم من قول اهل البيت على العبد ومنهم من  
انها لا تدل على العبد بل على فضيلة من ائمة دون العبد وسبق من ابن عباس وهو الرجل القريب  
الذي كان يقول لم يفر مني احد من قوله وقوله من اهل البيت عشر فاضا الى بيت العبد ومنه  
هذه الاية وهذا معنى الاية فيصير ذلك الاية على العبد لا على اهل البيت ولا على غيره  
بالاجماع فيظهر من ان اول اثباتها على من ادلت على العبد وقد مر من عدم سقوط اهل البيت  
واختصاصها باهل البيت فثبتت العبد وايضا اقتضت الاخبار المذكورة ان الاية لا تدل  
على النبي صلى الله عليه واله وسلم بل على اهل البيت وهو اهل البيت فادعيتهم الرضوخ  
فظهر ان الاية لا تدل على استحقاق النبي وهو على ما انزل الله تعالى من عدم استحقاقه  
من وايضا يقتضي من قول الله تعالى انه عندها من النبي هو وكما من كيفية جواب النبي لها  
مع قطع النظر عما سواه من الاية على فضل اهل البيت اما الاية في الخبر فاما الاية  
في خبر اهل البيت هو والله على سبيل الاستطاعة من اهل البيت فان ذلك  
لا يكون الا بعد معرفتها ولا الاية على سبيل عظمة لهم هو انما الشاهد في ذلك

عليه

فمن انزل اهل البيت وقوله ذروا هذا النك على حد الاد الحبر على ما في ايات جامع الامم  
وغيره يعني لست من اهل البيت ولا من لهم كنك على خير دون ما من فيه بل ان ذلك لا  
بعد كقولهم في العار النقص من الخير ايضا ترى هذه النقطه كما روت في القرآن لم يبق  
الشرك وبقب الفضل لا لارادة كقولهم سبحانه يريد الله بك الخير لا يريد بك العسر وقد تدرى  
يبين لكم قوله سبحانه يريد الله ان يعزبكم عما في انفسكم الله يريد ان يخلصكم من انفسكم على ان  
استمعوا لا اله الا هو غير ذلك الله يفرق بين اشخاص هذه الامة ويحلها في قوله لا اله الا هو  
عقبه فقال ان في قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو  
اهل البيت بما لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو  
غيرهم ولا نقول فيهم اوجه وقوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو  
وقوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو  
الفضل لله اياه وقد عرفت خطه واضاع على ما في كانه العلم في الخاصة والعامة من تشبيه  
كاشرا اليه في قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو  
قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو  
والحقيقة انما عرفت انهم لا يريدون ان يكونوا من اهل البيت بل يريدون ان يكونوا من اهل البيت  
الان عليهم ان اهل البيت هم من اهل البيت انما هو المراد بالارادة النفسية من دون نقب فضل الركن  
لهم من اهل البيت واخصاصهم بالذكر استايل على من اهل البيت هم من اهل البيت ما كانت الامة ولا على نقب  
المؤمنين واما ان الركن على فضيلة اهل البيت كونهما غير الامة واخصاصهم بعضهم بالذكر اي  
من اهل البيت وقوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو  
الان على العمى والاشتباه من اهل البيت هم من اهل البيت من ذلك جعل الامة لانفسهم كما شرع الله  
ثبت امامهم وقوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو  
خطت امامهم من سوء كافتاد الاجتماع على امامة احد الفتيين دونها معا وقوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو  
فضل الله بها ان اشر من ذلك الامة على عصمتهم والكل معصوم قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو  
بعد من عصمتهم لا يريدون انهم الا على الامامة يكون قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو قوله لا اله الا هو  
ان الامامة الاثنى عشر اذ قوله الامامة لانفسهم فلما اهل البيت المؤمنين هم من بيت المؤمنين في شجرة عند  
صاحب القضاة الذي الناس فقوده من بعض اهل البيت كمن ستم الشجر يقول ان اولي الامامة هم















فكانت ثم قال لا يجرى من على الشيطان الا هذه الاربعة انه رجل يترك عائلته  
 مضيق فان هذا عمل ممان منصف فصدقه المبالغة وتكثير الشكوك والشبه على  
 الخصم فقال الله الهداية والعصمة عن الغواية واما الاثنيان فالمراد في الاول كما ذكره  
 الزمخشري وغيره تشبيه المؤمنين في سرهم بقتبيهما وانفسهم بغيرها بعد الاقبال بما شرب  
 من السم وهو المظهر فاحتاط بنبات الارض فيقتل ذهاب حطاما بعد ما شرب  
 الارض من بخره ونضارته ولما كان هذا بلغ من ان في الولاة على المقصود وكان لا مثال  
 للمؤمن هذه الخيفة الا هذا فقلح الحشر والاية الثانية على من جعل حصول الدموع والحب  
 والفاخر والشاكر في غير الدنيا التناول على حشر الدنيا فيها لا على ما هيادها والى  
 الزمخشري ان الله ان الدنيا ليست بمحترقات من الامور في القلب والدموع والاشارة  
 والاشارة واما الاخر فانه الامور عظام وهي العذاب الشديد للعنف ورجوعه الى الله  
 فتدبر واما محيي ويحيى يعني الاول بالحق فقد ورد ايضا في القرآن والشرح في  
 باللعن واللعن قال الله قد حكايه عن تركها فبطلت من ذلك فترى ولما شرب  
 اوله عبرة وقال الله في الذين آمنوا منهم من الظلمات الى النور اي اوله بهم ولا يفتح  
 اربعة الناموس والحب بغيره في قوله والذين كفروا واليه انهم الطاعة عزت وقال القوم الذين  
 فعلى بعض النما على من وليا اذ انهم ومنه الله في الذين آمنوا وقال ابن فارس طين وني  
 اسرافه وليته وقال الجوهري طين وني اسرافه فقولته وقال ابن الاثير طين وني  
 اسرافه نام فهو مولاو وليته ومن البرز وكتاية العبادة عن صفات الله اسفل  
 فاميل الى الذي هو ادنى اي احسن ومثله الولي وهو صريح في ما شرب ان كلمة اوله في  
 ومولى يعني واحد وان ولي حقيقة في الاصف من فقاويل فله قدم لك بان الله  
 مولى الذين آمنوا الولي والمولى معنا هو هو الحق في حقيقة الحق في الامور وهم  
 المعصية فانهم يقولون فلا في المراتة ليس من اوله بل بدبيره كما حها والعقد  
 عليه ما دتقولون فلا في هذا الامراي انه اوله من غيره وفلا في ولي المرام الى  
 المطالبة بالحق والحق والحق في اليقين اي اوله بسند به عن غيره وكذا اذا قال الله  
 وليا من الرعية فلا في محمد المسلمين وقالوا الامام الاجلي واما اسرافه فكيف بينه  
 اذن وليها فنكاحها بالحل لا غير ذلك واما الشرح فقد قال الكيت يدعي اسرافه



وهم في الامر بعد وليه . وجميع الشفوع وهم المردب

والله الا بالامر وقال الحسن بن ثابت يدعي على السلام على ولي المؤمنين هو الله  
 والفضل في مثل هذا كان حاصيا . واما كونه المراد في الاية فستبين لك عند ذكر  
 الشكوك التي اردوها القوم في ما ينبغي غاية الوضوح انه واما اثبات من ولها  
 فيهم فيستدعي بان ما قيل فيها من الاقوال في الصانع ما فيها مما يمنع الركوب اليها مما  
 ما ذكره قاضية الفضائل عن شيخنا في ادعاء من انكاجا مع من اصحاب النبي في حال كانا  
 في غاية القوة وفي الركوب وبما في ما فيه من ردها ان المراد عامة المؤمنين ذكره المراتب ولما  
 ينكر فائده الا ان ابن حجر شبه الى الحسن بن الصدي قال وما هيلى به حلاله ولما لم قال في  
 ان الباقى من المؤمنين سئل عن نزلت فيه هذه الاية هو على فقال على من المؤمنين وتبين  
 ان شوب حلاله الحسن عند القوم الاية من جهة على كمال ذلك بل قدح فيه كان حلاله  
 ليست من القوم ربات الخبيث الا في رها طر هو مطعون فيه من طريق الخصم ايضا وقد نقل  
 عن ابيه العالي في المعبرين انه نزل من الشافعية انه قال في كلامه في شرح ابن الجوزي عن  
 سلمة قال لو كان على اكل الخبز في الدنيا لكان حلالا وحلاله قال في روى انه كان من  
 المحدثين من حضره ورواه عن علي بن ابراهيم وهو تروى لنا لصاحبه وكان ذو سوسه  
 على اعضائه ما ذكره ايضا انه ابرقت ما ذكره ايا حسن فقال ما اراد امير المؤمنين رضي الله  
 عنه فقال الوسائط ذلك قال نعم قال فلا رتب مسوقا الى الحسن عابسا واطبا مصورا  
 الى ارباب من ومنه هذا الشرح عن امير المؤمنين رضي الله عنهما ان يجرى هذا عليهم هذا معناه  
 الى الخاتمة فوله قول الاكثر فاسيظهر وانما تبين ذلك لا الباطن في ما فيه من قريب  
 انها من لشف في ابي بكر فظهر عن عكرمة قال ان حجر وناهيلى به حفظا لعلوه مولا تهجان  
 القرآن عبد الله بن عيسى بن ميه مصنا قاله في الفقه لما عليه الجمهور ولا يرد عليه  
 الا في امر من ان يكون المراد بالولي التام والحب او الاولي بالشفرة وعلى الاول يلزم التام  
 المسلمين ومحبهم في بكره وحوصله للاجماع بل في الضرورة وعلى الثاني تكون الآية مصفا على  
 وقد اجبت الآية على ان هذه الاية ليست مصفا عليها بل وان لم يكن عليه حق من ادعيته  
 لا من رسول مصفا الا ما مر في الفتوى الثانية من ان معوية اسرافه لا يتركون الفضيلة  
 في امير المؤمنين الا في انما عينا فقل لها في ابي بكر وانهم فعلوا ذلك فيكون هذه مصفا



















وما كان يكون محمداً على قولنا الحق في باب الدين وذلك من الأيمان والإمامة ولقد قلنا من بعد  
ومن يتولاه وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الموضع فثبت ما وصل إلينا من قول الله عز وجل  
والحق في ذلك لا يلق إلا يتولى النص قاله قاضي القضاة في الفتاوى الجواب المسجحة  
وإن لم يوصف بأنه ولينا بمعنى إمام الخوارج علينا فهو يوصف بذلك بمعنى أنه أو  
بأننا أنفسنا وأهلنا من بعدهنا وأرضنا وأرضنا وأرضنا وأرضنا وأرضنا وأرضنا  
يجب القول بالإمامة ويحل عنه أمنا والحدود والأحكام لأن أمنا لها جزعاً فيجب  
طاعة من غير أن يوجب الله تعالى أن يقال إن محمداً لما يجب للرسول والإمام بالكلية  
لأن ما يجب له عز وجل أن يكون محمداً لما يجب له من طاعة الله عز وجل وما يجب  
لمن يوصف به من طاعة الله عز وجل في قولنا كيف لا يقال ذلك فيه والإمام أنا في حد  
والأحكام كأنه قائم مقامه وليه من بعده هذا مع أنه لا يجب أن يقال أمنا أن  
على الحد الذي يوصف به المؤمنون ولا يجب أن يقال أن الله يصل على النبي صلى الله  
عليه وسلم في كل صلاة ولا على الحد الذي يصل على المؤمنين ولا على الحد الذي  
يصل على المؤمنين وقد مر الله بذكر نفسه الآية ثم تنبى بذكره ولا يجب أن يكون الله عز  
وجل على الحد الذي يوصف به من طاعة الله عز وجل ولا على الحد الذي يوصف به من طاعة الله عز وجل  
وذكر أمنا في قوله صلى الله عليه وسلم لا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره  
عليه وسلم لا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره  
الآية الثانية في أسيدته ذلك بأن الله عز وجل يوصف به من طاعة الله عز وجل في قوله  
عز وجل لا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره  
عليه وسلم لا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره  
المادة من بعده الرسول والمؤمنين كما قاله الرضا في قوله صلى الله عليه وسلم لا صلح إلا بغيره  
فولي حربه الله واعتقد من لا يبالى بمقتضى أنه قد ذكر الذين آمنوا من غير تخصيص  
بمعين أو غير عليهم والكل من بيننا وبينهم في قوله قاضي القضاة وفيه أن الله  
ذكرهم مع غيره من المؤمنين أو مع غيره من المؤمنين أو مع غيره من المؤمنين أو مع غيره من المؤمنين  
باعتبار السعة في قوله تعالى الله عز وجل لا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره  
والأصل في قوله تعالى الله عز وجل لا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره

وقد نقلوها عن جماعة من أصحاب الأئمة والتابعين وتابعيهم بأرباب وممنها أن الله عز وجل  
المؤمنين الموصوفين في هذه الآية بتسوية الجمع فكيف يحمل الكلام على واحد معين قاله  
المرادي والقوشنجي وابن حجر قاضي القضاة وغيرهم قال الرزائي أن الله ذكر المؤمنين  
المؤمنين في هذه الآية بتسوية الجمع في سبعة مواضع وعمل القاضى في ذلك على الأصل  
على سبيل التعظيم لكن بما لا حقيقة وأما حمل الكلام على الحقيقة وفيه أن كان محمداً  
كأنه محمداً شافعياً بل إن استعماله الواحد المعظم حتى صار استعماله حقيقة عرفية فلفظ  
الواحد وشاهد هذا أمنا في الآية القرآنية على أن الله عز وجل موجود في أمنا أمنا بالوجه  
الذي قد مر من غيره وهذا هو المعنى في الآية القرآنية ذلك كما مر من أمنا أمنا بالوجه  
منه من الوجه الذي أتى في قوله صلى الله عليه وسلم لا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره  
وأنه إنما أتى في الآية القرآنية المنزلة في أمير المؤمنين لم يرد في سبيلها إلا  
وهو بتسوية الجمع كما مر من غيره في الآية القرآنية فقام هو المراد منها بانضمامها كإياها  
ومنها في الذين يتفقون على أنهم بالليل والنهار رسول الله صلى الله عليه وسلم أمنا  
لا حول عليهم ولا هم يحزنون وقد لا سيما فيهما بتسوية الجمع في سبعة مواضع والمراد  
وحده من صاحب توضيح الأئمة من الصحابة والتابعين والتابعين والتابعين والتابعين والتابعين  
والأئمة وغيرهم في قوله صلى الله عليه وسلم لا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره  
وكذا ابن حجر في قوله صلى الله عليه وسلم لا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره  
المؤمنين وأما في قوله صلى الله عليه وسلم لا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره  
قال ابن رزبان ذكره المفسرون من أهل السنة واستغاضوا قوله صلى الله عليه وسلم  
الآية غيرهم ومما نقله عنهم بعد قوله صلى الله عليه وسلم لا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره ولا صلح إلا بغيره  
في سبيل الله وأمرهم وأنفسهم أعظم درجة قائم فيهم في الآية القرآنية الحمد الشاهدي  
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال في التوضيح قال ابن عباس في معنى  
عليه وسلم حاله من الله وأمرهم وأنفسهم أعظم درجة قائم فيهم في الآية القرآنية الحمد الشاهدي  
وهو روى عن الصادق عليه السلام في تفسيره لغيره من المؤمنين أو مع غيره من المؤمنين أو مع غيره من المؤمنين  
وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وإذا أنشأ السيوطي عن ابن عباس في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا  
عن الصادق عليه السلام في تفسيره لغيره من المؤمنين أو مع غيره من المؤمنين أو مع غيره من المؤمنين







ولم يكن الرجل الخطيئة حاله واستقر حاله  
 في غير كتاب الشيخ لا يرضى بغيره ولا يرضى بغيره ولا يرضى بغيره  
 وهو الكرم صاحب الجود والكرم الذي كرمه الله ووجهه في الركوع في الصلوة والاشارة بالركوع  
 عفيفة في اداء كبره لا يجوز له على غيره من روافد البيت الذي استشهد به في المراتب  
 فيه كاسر فبهم في المشرقة ايضا حاله في الفخر والافتخار في ذلك كبره  
 الفخر في احوالهم الفخر في احوالهم وعلى فرضه في بيان الفخر على ان يكون هو ولا يرضى  
 في الابن فيجب عليه في الفخر على ان يكون في الركوع على غيره في المروءة في الفخر  
 ان لا يفتخر في احوالهم الفخر في احوالهم الفخر في احوالهم الفخر في احوالهم  
 الفخر في احوالهم الفخر في احوالهم الفخر في احوالهم الفخر في احوالهم  
 الفخر في احوالهم الفخر في احوالهم الفخر في احوالهم الفخر في احوالهم

[illegible]











وعلى من الماد عليهم واجتمع التمسح عليها انما العشرة من ينسج وقال عيسى بن مريم عليه السلام  
 وسكون المشقة تحت وطح الزاين ثم اراى الجاني الذي هاجر اليه السلوك كان يتقدم كماله ثم  
 على هذه العين وهي من صفة على ينسج وكذا عيسى بن مريم عليه السلام  
 فيها سبعة وفيها المسحوق سبعة من الهشيرة وعلى على ينسج البسيعات كالبسيعات  
 صنفه منوه القاموس البسيعه منعه الموضع من يريه كثير العقل كمن حله الله  
 وبالجملة لا شجرة في ان تلك صفا باعيت فيه الزكوة والايام النبي ولوف التمر وحده واما  
 من النيرة او كثرها وهو لا ياتي فيه بوجه من الوجوه من العزيب اذا كان كذا على اعطى خانا  
 مسكين زكوة قال القوم ليس على ولا يسب فيه الزكوة ولا انما انهم كانوا من هذا المطلق  
 الذي كان من على عفا وبيع وكانت تلك الف وقدر سوي من هذا او اقول الزاين  
 وم يقولون انما اعطيت لونه انما كان في ذلك الموضع القديم في حمانه انا هو لا ياتي  
 وهو اهل بين السائل فيوقم ثلث ليا لمتواليات وهم صلبوا نظارهم على الماء التلح  
 لم يتبق مثل تلك الفية من ثلثهم عليهم لهما من عيشوا في السائل بقى وتقدم وحده  
 الوقت فورا عيشوا في كونه ما كان للشباب في وقت من الاوقات وكونه ما كان للشباب في  
 وقت من الاوقات لا ياتي لا استحقاقه الموضع العظيم على ذلك العمل في ذلك الوقت مع عدم  
 من تلك الشباب بالفعل ذلك الموضع على عطاء الزكوة او لغيره لعلنا انما لم يجعل في ذلك العمل  
 على استحقاقه الموضع اعطاه لغيره وحده كما جعل في اية بؤشرون على الاقصى فكانت لهم  
 اليها بها الوفاء بالشكر والوفاء من الموضعين في منظر انعام انعام المسكين  
 النبي والاسير وكونه لوجه الله وعدم ارايه هيرا او شعرا لا غير ذلك ما ذكره في احاديث  
 وقوله م يقولون يتبرع ان القوم لا يقولون بذلك مع انهم يتقبلون التسلية في شجرة وكذا  
 ومنا فيه من طرق وهو الحقول من نفس الواحد في رواه الزحرف عن ابن عباس في النعوب  
 على ما نقل من مجاهد عطاء ابن عباس في قل هذا هو النفس وقناه وعقل ايضا من  
 الطير وقال من جهة الواحد وهو الموضع من ابي صالح والنقول عن محمد بن علي صاحب الغرائب  
 في كتاب العرف بالفسد في ما ذكره من انهم انما من المشرك ما انما هو سبب الام  
 وعقله كتاب توضح الاكل من الطير ومن فرقة الفسيفساء وقال قدروى هذه  
 الفسيفساء من اهل الحديث والنفس بعبارة مختلفة في معانيه من ثلثة قولها الا ان

قالوا

من السيد الكبير وخير من ذكرنا من جعل الشجرة يمكن انما حاول النجاش والساد ورام صرت  
 الفخيلة عن شفايع يوم العاد ومن الجبل عن عمر بن العاص عن ابي المصنفين والقلب بالحق  
 في وجهه جثرون كبقاع قاهر والرازي في صحابه يكرهه وقا عاقله الشيطان عن الثاني

- الام الام وحده في
- اعايشه عيب هذا المصنف
- وقد روي عن المصنف
- وهو مبر على انه هل اب

ومن التعليل في شجرة بعد ما ذكره تام الفسيفساء وثبتت فيه  
 انما هو الفسيفساء

- وقال صاحب طاعة الفتاة على ما ذكره الخوارزمي في جملة ابيات مدحه بها
- ابانهم ورواية افضل من
  - ساد الانام وسكرها سينا
  - لما نزل سبقت في السلام في
  - وهذا التفسير في كنفينا
  - لما نزل في السائر والخط الصغير هذا
  - عطيت مسكينا
  - م اعرفه الوقتي لعظم
  - منا فيه جئت بوجهي نزال
  - منا فيه التورع واول
  - وهو سورة كحزب بغيره
  - نفع ليد استكورا كنفه لمراد
  - سبب شجرة ليد شجرة
  - بالدليل من غير ما ذكره
  - اراد انما كان من يكون

واما قولنا في الفسيفساء ان دفع الحانهم بعد ان يزل الزكوة فكل من دفع وجبا استعمله وكان الواجب  
 وكان الواجب ان يكون الفسيفساء وحده في كل من دفع وجبا استعمله وكان الواجب  
 الزكوة والحق ان دفع الفسيفساء في الزكوة فكل من دفع وجبا استعمله وكان الواجب  
 فكل من دفع الزكوة في كل من دفع وجبا استعمله وكان الواجب  
 وانما هو ارايه من ذلك العكس في الفسيفساء في كل من دفع وجبا استعمله وكان الواجب  
 يجوز ان يكون من ارايه من ذلك العكس في الفسيفساء في كل من دفع وجبا استعمله وكان الواجب  
 فكل من دفع الزكوة في كل من دفع وجبا استعمله وكان الواجب  
 فكل من دفع الزكوة في كل من دفع وجبا استعمله وكان الواجب  
 فكل من دفع الزكوة في كل من دفع وجبا استعمله وكان الواجب  
 فكل من دفع الزكوة في كل من دفع وجبا استعمله وكان الواجب



ووقفت استقام من الزكوة وقوله ولم يقل ذلك الا صفة القول الذي حكى الله ان يتبع الزكوة  
زكوة لما لم يقال له الحق حق ان يتبع فاذ اجوزت كونه زكوة وعرفت عدم اعتبار  
فحقه التزكيل وحقه على التزكول وسعدى بعدل اصحابه والتابعين واعتبر فيه  
من الغلاء والمصدقين فما الداعي للتزكيل ومنها ما ذكره قاضى الغشاة ايضا قال  
ابو قاسم يجب ان يكون المراد بذلك الذين يقيمون الصلوة ويؤدون الزكوة ولو لم يكن  
دون العمل الذي وجوه كونه ولا يجوز حمله على ما لا يلائم العملين مؤثرا ويجب  
توحيده لانه حمله على صفات المؤمنين والذين تعلم امر المؤمنين فان من العملين  
من عليه الاصلان فيكون عليهم زكوة وانما الزكوة يجب عليهم زكوة عند تيسر  
يتبع بان لا يراى ادا كونه سؤله قال والمقصود بالاية مدحهم فلا يجوز ان يحمل على ما لا يكون  
مدحا وقيل الا ان الامر بالان امر المؤمنين فان لم يملك سبيلهم في الزكوة  
يكون ما سلم به بطلان فاسد وما ان لا يملك من ان الواجب لولا ان يكون المؤمنين مؤثرا  
العتيق خلاصه من ان العمل ليس ما حمله في الايات فاعرفه في قوله تعالى  
اذ انزلنا حكمه فيه وقوله سبحانه والزكوة من اول على اسم يقيمون الصلوة وقوله  
الزكوة الواجبين واذ علمنا الصلوة والزكوة المذكورتين في الآية عليه ما لم  
حملهما على العمل عندنا من ذلك وانما ان الآية لا تخص بغير الصلوة لما يكون بها مؤثرا  
مؤثرا ولم يقل سبحانه انما المؤمنين الذين يقيمون الصلوة ويؤدون الزكوة وانما وصفت  
الله نعم من هو وسما بالايان وداقاة الصلوة وابتداء الزكوة والمناجاة ان يكون في حله  
الصفات ما لو انظر لم يكن محلا بالايان لانها ان يحسن ان يسبح بذلك بان يقف  
على الذين يقيمون الصلوة ويؤدون الزكوة الذين يتلو عود بالصلوة والزكوة والذين  
يسامعون في الخيرات ويفعلون القربات والذين ياتون بالاعمال المحببات الى الله  
ذلك وثالثا ان المدح على الفعل الذي منه على التمسك بالايان لا اعظم مدحهم على اداء  
الامر اخصر مثلا المؤمنين لا يجب يوم على مثل الواجب وليس قولنا انما على  
المكتوب في الزكوة على المدح كقولنا انما يصلي صلاة الليل كما قولنا فلا يعطى الزكوة  
الواحدة كقولنا لا يترك الزكوة المستقيم كما قولنا فلا يصلي صلاة ليلة  
وقلان يصوم الا شهر الفلانة وقال الزكي في تفسيره ان الزكوة اسم للواجب

بذل ولى الزكوة فلو انما اخر الزكوة الواجب عن اول انقات الواجب وذلك اكثر العلماء  
وكيف هو استاده الى على ان لا يطلب من عمل الزكوة على الصلوة الثالثة اصل لما يقبلا  
ان قوله وانما الزكوة طاعة من على ان لا يمان من زكوة فهو واجب فيه بعد من كون الزكوة اسما  
لواجب انا كثر انما كان بان يملك المصاحب وانما لا يتبعه وهو على الزكوة عليه اصلا والذين  
من علمهم ذلك كونه مؤثرا لهما من اوله فبما وما الداعي الى حمله على ذلك بعد ما لم يثبت  
عليه هو ذلك العجم بل وقيل بحولية الصلوة وكلامه من اصلا ومن هذا لا يجوز ان يذهب الى  
السليمن مع ان جماعة منهم يقولون ان وجوبها على التراضي حله وانما في سنة اخرى يكون  
قاصبا فظن من ان يكون عاصيا فالاولى ان يملك المصاحب لا يصيبه وانما قولنا انما  
بالتأخير ما لم يطالبوا قال ابو بكر البرقي ونحوه عند اكثر من قولنا ان لا يلزم منه كونه مؤثرا  
كذلك ان اكثر في اكثر من المؤمنين فانما على مقتضى القوم ولما نحن وان كنا نقول به  
وجوبها بان الحق عندنا فكنا يجوز تأخير مثل اليوم واليومين المصالح وانما نحن مذكرة  
في وجوبها واصلا ان الزكوة على الصلوة الثالثة انما لم يقع ان لسا مدح من غير ان يجب انما  
ذات القرينة عليه والقرينة هنا موجودة وهي المصوح الاشارة السابعة من غيرها  
فما اشرنا اليه وقوله انما كان زكوة وهو واجب مما لفت للجماع له فاما هو واجب منها  
ما هو مستحب ومنها انما ابتداء الزكوة في الصلوة من ان يصلي الله على الصلوة يجب  
يحل على ما ذكرناه من ان الزكوة الواجب قال قاضى الغشاة واذ علم الزكوة ان دفع الشا تم  
الا انما على كثر من الذين يحال على زكوة طالب من ان لا يفعل لله وفيه ان كل من في الصلوة لا ينس  
انها باليد يتزكى بل من يداجرها انما السكاء من خشية الله وهو العمل ما هو سابع اجماع  
ومدح صرح على اوجه اربعة بالاصح وتزكيت الراس لا اوسع ودفع الشا باليد وحزب الزكوة  
ومرعى الظاهر بالخير ونقل الشيف وحل السؤال في دفع العتق واصال ذلك وما فعله المؤمنين  
ما دمر هو الا انما بالاصح وهو الذي تزعروا اصغر والله لا السائل ومثل هذا الفعل  
من حيث هو باج على ما اعترفوا به ان انتم مقلدا حنا او اذ ان الدار والحب يكون حنا  
بالضرورة بل ربما صار واجب انما انوقف على الواجب عليه وما جعل الزكوة من ذلك  
فما اجمع اليه وما لا يفرق بين التمسك والتمسك بالاجل من الواجب من غير الواجب من غير الاستدراك  
اعل العلم بعدة على ان العمل التليل لا يقطع الصلوة وان دفع الزكوة في الصلوة الى السائل حاتر

بذل



[illegible]

كان جانيبهم  
الكلمة في أثناء  
الصلوة

مجلس

ما قرع اذ وقع تحت حواسن ربه واصبح المرفق مع مسامع طليم السائل الجبار اذا خفت السجود  
حسب عليه انما السجود والرجوع على حلال العذاب السعيد وقال الفقهاء هذه سلك مسجود  
والعقوبة لمن خالفها عرفت بعد اسراف السليمان حصلت من العظمة الاذ كانت القنطرة والجار ذلك  
سبل السائل اذ يخضع اليه ولا يلهو ذلك عما كان عليه فاقبل

يعطى مع لائحه كرسى • عن التوزيع لائحه من الكراسى

اعطاءه سكره عن ثمن من  
فعل السجاء فهذا افضل الناس

وأما استبعاد الزيادة بما لا يرد وقوله وان كان كماله مستغنياً عما ذكرناه فهو من جهة هذا المبدأ من غير  
 العلم بكونه لغة أو دينيون وهم يشكرون حال الزيادة أو الضلوة وحمله يستلزم من حيث حاله على غير  
 علمنا فيها ومن جهة صفات أولها الألباب التي ذكر سبحانه الله خلق السموات والأرض والفضل قبل  
 والفضل لهم إياناً أي ولا كانت فتنة قال فانه الفضلة وما بين معنى هذا الوجه ما يكون المراد الزيادة  
 أو الواجب أن يرجع الكلام على طريق الاستقبال لأن قوله الذين يتبعون الضلوة لا يخلو عن  
 الفعل فالذين يتبعون بذلك على الدوام يقومون به ولو كان المراد به تركه أو حاله كما هو الوجه  
 ذلك طريقه الفضل المذكور والفضلوة المستقبلية ومن عليها أو يكون الزيادة في حاله مستمرة  
 أو يرد الذين يتبعون الضلوة المستقبلية ومن عليها أو يكون الزيادة في حاله مستمرة  
 والمستلزم من العلم من الضلوة ودياناً استبعاداً في غيره من حاله الزيادة على الفعل أو استبعاداً في غيره  
 أو الزيادة من أجل الكلام على طريق الاستقبال لا يجوز وجهها كون المراد الزيادة الواجب فلا وجه  
 عليه بعد ذلك كونه عدمه أو قوله سبحانه الذين يتبعون الضلوة فكذلك المانع بتوابعه الواجب  
 والفعل أو هو ظاهر قوله والمراد الذين يتبعون بذلك على الدوام ويقومون به لا الذين يتركوا الضلوة  
 خلافاً لما ذكرناه من أن الذين يتبعون الضلوة ويؤمنون بالزكاة فقط لا يستقبلون الضلوة على  
 فيما بعد فلو أن دخل الزكاة في الضلوة أو ضلوة في الزكاة وجب على السيد الذي هو صاحبها أن يفتقر  
 وما يشبهه من أن صاحبها الذي يتقبل عليها الزكاة لا يرفع الوجبة لغيره من غير وجه العلم والبيان  
 ليست تجزئ له استقبالها على مشتركة كمن قالوا واستقبالها واستقبالها مع الزكاة على غير وجه العلم  
 وقد مر عليها ذكره وهو يجوز في كل حال على الخلل دون الاستقبال لغيره من جهة العلم والبيان  
 ونعني على هذا المعنى فالأدلة كما جعلنا الضلوة بغير الزكاة عما ذكرنا من الخلل في العلم  
 قال طاب ثراه وهو مستحسن في كل حال كما لا يخفى على من أراد أن يفكر في العلم من وجه







معنى التفسير لا يشترط ان لا يجوز استعمال اللفظ المشترك في مفهومين معا وفيما ان كونه الخطاب  
مع الامم ومع كانوا اولا طبعين باننا المفسرين فيهم هو الله ورسوله صلى الله عليه وسلم لا يكونوا معا الذين كانا معا  
وهم رسولهم عليهم صلوات الله وسلامه وبره على العالمين بل يكونوا معا الذين كانا معا والذين كانوا معا الذين  
لا يكونوا معا من جهة ذلك المفسر المحقق في نفسه فاما ان كانا معا فبقوله ذلك ان سبب التفسير  
الكتاب وان يصير على ما نقول ان الامم كانوا اولا طبعين الصواب بان اصلهم في الحقيقة هو الله و  
رسوله فلا بد ان يستفاد من الآية معنى لا يمكن مستغاضا من قبل فان جعلنا اللفظ بمعنى الناس  
وقلنا ان الله تعالى طبع القلوب للفراسة كما قال في التاكيرو والتاسيس خبر التاكيرو ثم ان قلنا  
بان الامم عامة في جميع المؤمنين لم يمتع ذلك ان يكون الناس من المفسرين واحدا لان تفسير الكتاب  
يكون عندنا ايها المؤمنون انما مر كذا مع رسول الله والمؤمنون لا ينفكوا عنه وان قلنا بانها  
بواسطه صور النساء اظهر لعدم حصريا من المؤمنين بعد الله ورسوله واحدا وانما اذا  
جعلنا اللفظ بمعنى المفسرين فاد الكلام بمعنى انما لان تقدير الكلام يكون هكذا ان كان كنتم  
مؤمنون ان الله لا يهديكم رسول مقرب وان كنتم اهل التفسير فيكم بعد الله ورسوله انتم  
بالوصف الصلة لا تفترق فيكم بعد ما غيره ومنها ما ذكره الرازي ايضا هو انتم جميع المؤمنين  
في الآية المتقدمة بقوله فيهم محبتون وقوله المؤمنين الذين يقيمون الصلوة صيد فائدة قوله  
اذلة على المؤمنين اذ على الناس بما عدوا في سبيل الله فينبغي فائدة قوله فيهم محبتون الصلوة و  
هو قوله فيهم محبتون فكانت هذه الآية مطابقة لما قلناه فيكون معناها هكذا وانما ذلك  
اوله وصير مع انه خبر تقرر في الكلام على هذا التفسير فائدة الآية في التاكيرو على سبيل رسول التاكيرو  
وعلى ما قلناه فينبغي فائدة الآية في التاكيرو والتاسيس خبر التاكيرو مع ان هذا يرجع الى وجوب  
الآيات التأسيسية من الآيات وقدرت ما فيه ومما قاله الرازي ايضا هو اننا استدلنا  
بالله وان الذين ان الله المتقدمة وهو قوله يا ايها الذين آمنوا منكم من الله ان الله على كل شيء  
شديد وعليم فلو قلت هذه الآية على امامة المؤمنين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في التفسير في التاكيرو  
بأنه لا يوجب الفتن بل بان هذه الآية لا لا يوجبها على انه هو الامم بعد الرسول في قوله من غير واحد  
عن علماء الفقه منهم قاضي القضاة ومنهم من قال بان هذه الآية لا لا يوجبها على انه هو الامم بعد الرسول في قوله من غير واحد  
ذكر الرازي في حله من التفسير انه يمكن ان يفهمها اولها ان الكلام بحسب جوده وجهه ولا يمتنع في  
ما ذكره ولا في الايام من التفسير في البا طالع الصواب في تفسير التفسير والكتاب

قال في تفسيره عدوان ذكر الامم الاية يا ايها الذين آمنوا منكم الصواب ويريد من دينه فليعلم ان  
تبدأ به بعد ما خبرنا به من هذا الذين على اوط الوجوه اختلافوا في ذلك الغرض من قول طبعين  
والحسن وقوله والحق ان كل من جرح هو بكر واحدا في الامم الذين قالوا اهل السنة والجماعة الذين  
الفضل والذين هم مع الله في الحق والذين هم مع الله في الحق والذين هم مع الله في الحق والذين هم مع الله في الحق  
واذا اختلفت القوم في الرذيلة عينا عما يختصون به فاعلم وبنظر من ذلك في الذين هم مع الله في الحق والذين هم مع الله في الحق  
والمؤمنين الذين هم مع الله في الحق والذين هم مع الله في الحق والذين هم مع الله في الحق والذين هم مع الله في الحق  
هذه الامم وانما الذين ان على طبع الله مع الله فان هذه الآية لا تكون الا في الذين هم مع الله في الحق والذين هم مع الله في الحق  
عن بعض سيرة السلف في الامم الذين هم مع الله في الحق والذين هم مع الله في الحق والذين هم مع الله في الحق والذين هم مع الله في الحق  
يظلمهم ويشتمونهم مدة عمر بامر بعض ديارها الا في الذين هم مع الله في الحق والذين هم مع الله في الحق والذين هم مع الله في الحق  
فلم يتردد احد من اصحاب الحديث منهم امامهم احد من جليل في الدين ان منكم من قال ان منكم من قال ان منكم من قال ان منكم  
الذين قالوا في ذلك بل قال ان منكم من قال ان منكم من قال ان منكم من قال ان منكم من قال ان منكم من قال ان منكم  
حاصص الفعل عن عليا وكان قد افطع شمس على رسوله الله و اعطاهما عليا يصلحهما وحي  
فان من قال بعد النبي ثم قال الامم من الله انما هو على كماله لان الراديات والافعال في تفسيره و  
التاويل للتفسير وان كان النشال على تفسير القرآن مختصا بعلمه كان وجوب النشال علم تفسيره و  
من القرآن مختصا بهم وقيل ان الراديات في تفسير القرآن يتعلم القوم ان الله على كل شيء قدير  
الذين فيكون مختصا به واما الحسن وشادة والحق ان كل من جرح في قوله ان يكونوا من الذين  
بذلك لا يمتنع من قولهم حجة عليا كما في قوله مع ان سائر المفسرين قولهم بطلان ذلك فان قلنا  
الذين في قوله ان الله تعالى في التاكيرو والتاسيس خبر التاكيرو مع ان هذا يرجع الى وجوب  
الذين وقال بعد ذلك في قوله من الله ان الله على كل شيء قدير في قوله من الله ان الله على كل شيء قدير  
وقال في قوله هذا قال في قوله من الله ان الله على كل شيء قدير في قوله من الله ان الله على كل شيء قدير  
عائق سلطان ثم وقال هذا ووه قال لو كان الذين معلقا بالذين في قوله من الله ان الله على كل شيء قدير  
وقال في قوله ان الله تعالى في التاكيرو والتاسيس خبر التاكيرو مع ان هذا يرجع الى وجوب  
ان هذه الآية مراد بالذين ان كل من جرح هو بكر واحدا في الامم الذين قالوا اهل السنة والجماعة الذين  
الذين في قوله ان الله تعالى في التاكيرو والتاسيس خبر التاكيرو مع ان هذا يرجع الى وجوب  
لما كان كذلك لانه في قوله من الله ان الله على كل شيء قدير في قوله من الله ان الله على كل شيء قدير







[illegible][illegible]



[illegible]

20

أن الله سمع بالإنجيل فقاموا من بين متكلمين من هذا العرب واليونان وكان موجودا في القمامة كان  
 مستنداً بالخرنوب الذي فيه ان معتقته ما ذكره ان ابا بكر لم يكن معينا الا ان سوف ياتي الله  
 بهم قادرون متكلمين عن سرب يعمل الله المعجوزين قادرين متكلمين واذا اشترط في  
 الغناء عدم وجوده في الحال لا ليجاهد في احد ويكون قادرا متكلمين في الغناء بالوجود  
 او الميكن قادرا متكلمين لا بعد مدد ما لا يكون مقصودا واذا ادع انسان عند شخص الا  
 وقال انظر احدا من افانير الحاضرين وسوف ياتيكم ومن اهل ابي قادرون على العمل الصالح  
 مما كنتم منفا فعلمهم ما اهل الصبح بعض افانير الحاضرين ان ياتيهم بعد ايام ويقولوا اعطوا المال  
 فان كان كن حاضرا في اليوم فكن ما كنت احسن ذلك العمل ولا كنت متكلمين فكن انما  
 واوله حيث الاماكن ان يكون المراد هو الرسول قد عرض امتنا بعد ما نزل في قوله وتوكلوا  
 ايضا ان يكون المراد على ان عليا لم ينفق في قتال مع اهل الردة فقال له اليس قال الرب المزمع  
 لنا كنيوز القناطين والمارفين باشر في سفرو سولو وهو له مرفوضون لغوا عليهم لمصلحة  
 وحررت حربه وتوكل الله والرسول وعاد من عادته وتوكل حبل ايمان وبقيت نقاش  
 فوالس من نال ذلك فكانا نال مع الدنيا بال لا غير ذلك مما ياتي قال فان قلت اسلم انتم متفقين  
 فقال مع اهل الردة لان كل من اراد في الامانة كان مرفضا فلنا هذا باطل ومن جهنم الاذلال انهم  
 انما ينادون كان نارا في الشرايع الاسلام والقيم الذين تاتوا عوا عليا ما كانوا ذلك والقيم وما  
 بعد يقول انما يماريهم اهل الفهم حرموا على الاسلام وعلموا لستهم بالمرتبين فعلا الذين يقولون  
 هؤلاء الذين انقضت عليا جميع السبلين وعلى علي اقول ان الامانة في شرايع الاسلام وحده من ما  
 ليس في سفرو بعض ان على خلده ومن مات في يوم من ايام زمان مات ميتة جاهلية ونفاها  
 تاتوا في الشرايع والقرآن الثلاث كما نواها عدو لله من الامانة بالضرورة فهم ناكرون في شريعة الاسلام  
 عليه ومن الطراف ان الفهم يجوز ما ياتوا طائفة والالت في تزيير ويحسبون قتل رجالهم وبنينا  
 يسبحون قتل الذين ليس كما كان في سبهم من ابله ومنهم من ان القناطيرهم ذلك من يجب عليهم  
 ويحيي الله ورسوله مع اهل البيت كما استبان في شرايع الاسلام للخلوات لا الفهم ليس والاسلام  
 تركوه كانه بكرى قالوا ان رسول الله م ياخذ صفات اغنياء افيهم ما بين فقره الله في ذلك  
 عليه اذ بين لان هو كانت سيرة النبي وم على من تركهم فقنايز امرهم الله مفعول تركوه ومع  
 ليس انما لا ان في شريعة الاسلام الفهم ليس كذا وهو من اصل كانه اعترف جماعة منهم







لا تضاروا ولا وصافا قد يكون فيها اراد ان كان الاول حملها على الرئيس كما في عرفت  
الجميع في الصفات اولها من العارفين بها لان العارفين عليها على الرئيس في الوجه الثاني  
ان الآية مختصة بالبحر وهو انما يقول عليه ان قد حارب المؤمنين ولكن محاربهم  
بكر مع المؤمنين كلنا على حاله واكثر موقعا في الاسلام من محاربهم على مع من حاله  
وذلك لان على المؤمنين انهم لما قوتوا اضطرب الامر في قوتهم واوان ابا بكر هو الذي قوتوا  
وطليم وهو الذي حارب الطوائف السبعة من المؤمنين وهو الذي حاربهم في مكة واما  
فعل ذلك استغفر الاسلام وعظمت شوكة واسطى بولسه اما لما انتهى الامر الى علي فكان  
الاسلام اسطى في الشريعة والفرق بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم في حركته  
على جميع الايمان والخلق فثبت ان محاربهم ابي بكر اعظم تأثيرا في نصرة الاسلام ونفي  
محاربته على ما معلوم ان القسمة من هذه الآية فاعلم من سمع في نفوسه الذين ونصرو  
الاسلام ولما كان ابي بكر هو المتولي لذلك وجعل يكون الراديا لانه اقوال لا يخفى على  
ان القول بالاسلام ان عليا حارب المؤمنين وان كل من نازعه في الامامة كان من المؤمنين فمضى  
والاستدلال بهم اسلوبا لانه كان الغالب ابا بكر حاربهم على عبد الله بن جهم يقول انما  
من اخذ من فعله هذا الذي حارب المؤمنين يكون من المؤمنين ايضا ومحاربهم المؤمنين لا يند  
جهادا ولا يكون من محاربهم من حيث اسوة ورسوله وبجته اسوة ورسوله بالوجه الثاني  
انما ابا بكر واصحابه قوتوا السبل وطليم وسائر الطوائف واخرجهم من بيوتهم والارادة  
كما هو ظاهر واما ما نقول ان كونه قوتوا من قوتهم كاستير السبل والوارث من طريق أهل  
النبي ثم وصيهم ذلك بهم معلوم كما استير السبل فثبت ان محاربهم ابي بكر لانهم اذ لا  
اصلا قال المتام الثالث وهذه الآية هو انما تدعي لانها على صحة ما ذكره ذلك  
لان لما ثبت لما يذكرا في هذه الآية مختصة بهم فيقولون انهم وصفت الذين ارادهم بهذه  
الآية صفات اولها انهم محرمون فيما ثبت ان الرادية هذه الآية ابي بكر فثبت ان قوله  
يحبهم محرمين وصفت ابا بكر ومن صفته انه شر يسمع ان يكون ظاهرا وذلك يدل  
على ان كان محققا اما من قائلها قوله ان الله على المؤمنين اعز على الكافرين وهو  
ايضا بالادلة الذي ذكرناه ويؤكد ما روينا من الخبر المستفيض ان قال ابي بكر  
ما في ابي بكر فكان موضوعا بالرافض والشفقة على المؤمنين وبالشفقة على الكفار

اقول قد عرفت ان الرسول صلى الله عليه وسلم على شفا حربه فاقا حربه واجيب عن ذلك اعني اجماعنا  
بالجهد السبل الذين هم مستعدون في الشفا حربه فاقا حربه واجيب عن ذلك اعني اجماعنا  
معنا فثبت ان كونه اليها كافي لانها لا يفتقر الى التأييد وغيرها فثبت ان كونه  
والغير منه كونه مستعدا للاختار ومن انما يفتقر الى التأييد منهم زحف عزيمة الكفار والوزرات  
فقولنا انما يكون الزميل ارسامه النبي صلى الله عليه وسلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بهم ولم يطلع له حربه ولا مزا ولا يفتقر الى التأييد منهم كونه على عزيمة اليوم ولو انهم  
لما لم يطلعوا لفتنة لهم فقلنا كونه ضعيف وبكره وشايعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زاد اليها بعد  
انما فلا بد من ذلك في جميع جهته ثم لما غلبت بها الفتنة وجوزها في حاربها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بكره ولو لم يفتن من الناس لها حاربهم عليه واجيب عليه الآيات وثبت ان الاشكال في  
ابن المؤمنين والمؤمنين هو ما ثبت من انهم من شهادتهم وعرب شهادتهم مثل ما عليها  
وصيهم من جهة الذين سبب معارضة لها وام لمحال والذين من اهلها لم يسلطوا في  
حسم الذين جعل الله لهم عوضا عن الزكوة التي هي اوساخ ايدى الناس فيقتصر اولا على ابي بكر  
ثم لما رسل خالد بن الوليد لئلا يفتن في الفتنة فيكون فضل العارضا في نفسهم ويكفيهم من الفتنة وما في  
ما وضع منهم ان رجلا لم يفتن في الفتنة فيكون راديا اولا لا يفتن في الفتنة لانهم اذ لا حاربهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان في غاية الضعف كيف كان فيجب عن الرسول صلى الله عليه وسلم وكيف كان في  
هناك ان يساير المشركين في الكفار وشيا طيبهم في اخر الامر اجماعا وقت خلافة كيف لم يفتن في  
قول الصدوق على الكفار في المحاربة مع ما في الكوفة حتى لا الاسرار ان خرج في القوم وصحة حياء  
الصحابة ونقض عواليه وصنفه من الكفار ثم لما بلغ بعث الكفار اليهم انفسهم موا جعل  
ذلك من رسول الاسلام فكان قوله ان الله على المؤمنين اعز على الكافرين لا يفتن في الفتنة  
انما القول من ان اصحابه فيكون والدن سبلة الا ان الدليل عليهم من عند الله والبيان  
ليست كمن كيف لم يفتن في الفتنة في هذا الدليل الذي كان يقع منه ولم يفتن في الفتنة  
مع صياغة الكفار وخياطهم في تفسيره الذي فيه كل شئ من سوء الفهم ولا مقام ادعيه  
فيه من هذا المقام وان ذلك بين قوله هذا وان يقول لانهم انهم من احد فضل الشجاع  
السلامة في يوم خيبر فلع الباب للسلامة في يوم خيبر ففتح الحصن الفلاني وقاتل ذلك وقت  
الطراعت ان يوم الزلزلة ابا بكر بالشفا على الكفار والذين من الرسول صلى الله عليه وسلم وعن المبالاة



بجسارة القصار وشياطينهم ويقولون لما حظه في رسالة في صفوة الغنائم في مدبره كان ابو بكر  
قبل الهجرة بعد ما طردوا من مكة وكان من المذنبين يكرهون تولد من حولهم من من كان  
ارماه وسته مع طائفة من سيد الله اقرت وجعلها في الهجره عن عثمان بن مولى كعب  
سعد بنى سجد اذ من الصلوة فيه فارد الهجرة فلفظها الكتابي وعقد له سوال الف  
قريش اليه واجلوا عليه فقلل له دع المسجد وادخل بيتك واصنع فيه ما بولك وحيت  
ثوب الكثرة في الاذن والذل والاحتقار والصرب ما لم يكن ثم قال وهذا هو جوهره في  
السيرة ما تدري ايها الكذبا لاصط او المزيو ما يروج كلام الماحظ ويكذب الرازي ما  
السيرة الجليله في سريه من الجليله بعد ذلك ابا بكر على النبي ما لم يروج الا المسجد وقول النبي  
يا ابا بكر انا قليل والتمه لغيري لم يسم حتى خرج وكلم من اصحابه بالفتنة وثار المشركون على  
بكر وعلى المسلمين ايضا وفيهم فخر يوم طردوا من مكة وادخلوا مكة وخرجوا من مكة  
وصار عيسى بن مريم يكره ابا بكر فخلين محضونين ان يطعنين ويحربهما على وجهه حتى  
صارا كايديهما فخرن وجعلتا بنتي فاحللت المشركين من مكة وحلوه في مكة فاحللت  
عند ولا يتكلمون في مودته وصاروا له اوفياء وبنو نعيم يكونون فلاحب حقد الا ان احللتهم  
لكنهم قالوا في كبر الشتم في كتاب فضائل العشرة هذه الواقعة حصلت له بغير الحالم  
واخبر قريشا باسلامه الى اخر كلامه وفيه ما قال ابو جعفر الاسود انهم في ابي بكر من اسرى تارة  
فيلقون دحيلة سافرا وجياد لا يستضعفون دحيلة وتارة فيجعلونه ربيسا متعيا  
وكبير مطاعا فاعتدوا على احد القولين لشكهم باغتناب طروقه لانهم في الجاهل والاهل  
يتميزون في شتمه وكان ابو بكر اهل فيهم كاطرف سمعت فيهم وباء الا شاف اليه من غير  
ومن العلوم ان الغيرة انما يعلو المحبة وشبهه فيجاء ويرحب سيرة وسنة ويكره وكذا  
عشره وفوق والرجل كان سلكوا من ذلك الم وايقنا ان ابو بكر بعد هذه الشتم في الماش  
عرا النبي والارب عن كيف لم يغب من بعد موت ابي طالب في حيث كانا يخرج تلحق النبي  
عامر قنار في التفتت في الاثر في سيار حتى احاطت علمه من عدى الله الله اليه حتى من  
فقد مات ما لم يكد يفتلك اوطالب في وقال لما حظه في رسالة في صفوة الغنائم في مدبره كان ابو بكر  
على اسلام اهل المؤمنين وانهم اسلم وهو يعلم ان له طائفة في طائفة من كثر فيهم وجعلها  
قريش عبد المطلب لغير الحليف والولاء والنامع والسيف وكما الرجل من عريش قريش

قال ابو جعفر في صفوة الغنائم في مدبره كان ابو بكر  
الذين هم ما كان ابو طالب حليفك وبعد موت ابي طالب في صفوة الغنائم في مدبره كان ابو بكر  
فلا بد من قول ابو بكر في سيرة ما تدري ايها الكذبا لاصط او المزيو ما يروج كلام الماحظ ويكذب الرازي ما  
السيرة الجليله في سريه من الجليله بعد ذلك ابا بكر على النبي ما لم يروج الا المسجد وقول النبي  
يا ابا بكر انا قليل والتمه لغيري لم يسم حتى خرج وكلم من اصحابه بالفتنة وثار المشركون على  
بكر وعلى المسلمين ايضا وفيهم فخر يوم طردوا من مكة وادخلوا مكة وخرجوا من مكة  
وصار عيسى بن مريم يكره ابا بكر فخلين محضونين ان يطعنين ويحربهما على وجهه حتى  
صارا كايديهما فخرن وجعلتا بنتي فاحللت المشركين من مكة وحلوه في مكة فاحللت  
عند ولا يتكلمون في مودته وصاروا له اوفياء وبنو نعيم يكونون فلاحب حقد الا ان احللتهم  
لكنهم قالوا في كبر الشتم في كتاب فضائل العشرة هذه الواقعة حصلت له بغير الحالم  
واخبر قريشا باسلامه الى اخر كلامه وفيه ما قال ابو جعفر الاسود انهم في ابي بكر من اسرى تارة  
فيلقون دحيلة سافرا وجياد لا يستضعفون دحيلة وتارة فيجعلونه ربيسا متعيا  
وكبير مطاعا فاعتدوا على احد القولين لشكهم باغتناب طروقه لانهم في الجاهل والاهل  
يتميزون في شتمه وكان ابو بكر اهل فيهم كاطرف سمعت فيهم وباء الا شاف اليه من غير  
ومن العلوم ان الغيرة انما يعلو المحبة وشبهه فيجاء ويرحب سيرة وسنة ويكره وكذا  
عشره وفوق والرجل كان سلكوا من ذلك الم وايقنا ان ابو بكر بعد هذه الشتم في الماش  
عرا النبي والارب عن كيف لم يغب من بعد موت ابي طالب في حيث كانا يخرج تلحق النبي  
عامر قنار في التفتت في الاثر في سيار حتى احاطت علمه من عدى الله الله اليه حتى من  
فقد مات ما لم يكد يفتلك اوطالب في وقال لما حظه في رسالة في صفوة الغنائم في مدبره كان ابو بكر  
على اسلام اهل المؤمنين وانهم اسلم وهو يعلم ان له طائفة في طائفة من كثر فيهم وجعلها  
قريش عبد المطلب لغير الحليف والولاء والنامع والسيف وكما الرجل من عريش قريش

قال ابو جعفر في صفوة الغنائم في مدبره كان ابو بكر  
الذين هم ما كان ابو طالب حليفك وبعد موت ابي طالب في صفوة الغنائم في مدبره كان ابو بكر  
فلا بد من قول ابو بكر في سيرة ما تدري ايها الكذبا لاصط او المزيو ما يروج كلام الماحظ ويكذب الرازي ما  
السيرة الجليله في سريه من الجليله بعد ذلك ابا بكر على النبي ما لم يروج الا المسجد وقول النبي  
يا ابا بكر انا قليل والتمه لغيري لم يسم حتى خرج وكلم من اصحابه بالفتنة وثار المشركون على  
بكر وعلى المسلمين ايضا وفيهم فخر يوم طردوا من مكة وادخلوا مكة وخرجوا من مكة  
وصار عيسى بن مريم يكره ابا بكر فخلين محضونين ان يطعنين ويحربهما على وجهه حتى  
صارا كايديهما فخرن وجعلتا بنتي فاحللت المشركين من مكة وحلوه في مكة فاحللت  
عند ولا يتكلمون في مودته وصاروا له اوفياء وبنو نعيم يكونون فلاحب حقد الا ان احللتهم  
لكنهم قالوا في كبر الشتم في كتاب فضائل العشرة هذه الواقعة حصلت له بغير الحالم  
واخبر قريشا باسلامه الى اخر كلامه وفيه ما قال ابو جعفر الاسود انهم في ابي بكر من اسرى تارة  
فيلقون دحيلة سافرا وجياد لا يستضعفون دحيلة وتارة فيجعلونه ربيسا متعيا  
وكبير مطاعا فاعتدوا على احد القولين لشكهم باغتناب طروقه لانهم في الجاهل والاهل  
يتميزون في شتمه وكان ابو بكر اهل فيهم كاطرف سمعت فيهم وباء الا شاف اليه من غير  
ومن العلوم ان الغيرة انما يعلو المحبة وشبهه فيجاء ويرحب سيرة وسنة ويكره وكذا  
عشره وفوق والرجل كان سلكوا من ذلك الم وايقنا ان ابو بكر بعد هذه الشتم في الماش  
عرا النبي والارب عن كيف لم يغب من بعد موت ابي طالب في حيث كانا يخرج تلحق النبي  
عامر قنار في التفتت في الاثر في سيار حتى احاطت علمه من عدى الله الله اليه حتى من  
فقد مات ما لم يكد يفتلك اوطالب في وقال لما حظه في رسالة في صفوة الغنائم في مدبره كان ابو بكر  
على اسلام اهل المؤمنين وانهم اسلم وهو يعلم ان له طائفة في طائفة من كثر فيهم وجعلها  
قريش عبد المطلب لغير الحليف والولاء والنامع والسيف وكما الرجل من عريش قريش







[illegible][illegible]







تفسير الزبيري ايضا اعظم الامان في اوله وروى انه من مسائل الدلائل على نصارى الجبل واصرا الى  
عليهم فقال ان الله اسره لا تقبلوا المحنة ان اياهم فقالوا ان يرجع ونظر في سره وانه وراثة  
اخر وروى عنه من اخرجه في الموطن الاسود وعاثه الحرس فادخلهم في جابه الحرس فادخلهم فاطمة  
عليهم فقال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت فيطهركم فطهرا فقالوا انهم  
ان هذه اثر وليك المنطق على حجة ما بين اهل التشيع والحنوف وقيل ثمة في تفسير الكشاف  
ان قال بل وروى انهم هم وشمس خارجة او عن علي بن ابي طالب ورواه عن علي بن ابي طالب  
من شعور ورواه عن منافق الغليل في الغنائم لياسمعه عن جابر بن عبد الله قال قدم وقد  
على الفقيه العاصم والطيب قد عاها النبي لا الا سلام فقالوا اسلمنا فقلت قال انما  
ان شقنا اخبرنا ما يغفلنا ان اسلم فقالوا فانت ابنا قال جابر الصيب وشمس الحرس  
العلم الخبير قد عاها الا سلام عن فوعده ان يعاديه العدة ففقدوا والتمه وادخله  
عليه ووافقه وكسبه فامرسل اليهم فاقبها اليهم فامرله بالخروج فقال النبي والله  
بالحق نبيا لو صدقنا لاسلم الله عليهم لو ادرنا ما قال جابر فيهم شئت هذه لانه قتل قالوا  
ندعو النبينا واسلمكم الان قال النبي اسلمنا الحسن والحسين وسانا فاطمة وانفسا على  
طالبهم وقال السيرة ونسبه اخرجه من زبيري والناجحة ابو نعيم في الدلائل من جابر وذكره  
قال اخرجه الحاد وصحة جابر وذكره وقال اخرجه ابو نعيم في الدلائل طريق الخلاء عن ابن  
صالح عن ابن عباس وذكره جوهري ثم قال وخرجه سعيد بن منصور في جابر بن عبد الله بن جابر  
وذكره في قوله اخرجه سلم والشمس وبنو النضر والحكم والبيهقي في سنة عن سعد بن وقاص  
وذكره في سنة وروايت موقفة زاهد المكي القزويني عن ابن عيسى في السنة والتشيع والتوبي  
قالوا في حديث الباهلة ان وفد جابر انما التزمهم ثم تقدموا لاسف فقالوا يا ابا القاسم موسى  
ابوه قالوا ان قال ابو جابر قال ابو جابر قال ابو جابر قال ابو جابر قال ابو جابر قال ابو جابر  
فيسمى ابو جابر فيمن ينظر الرعي فيطهر مثل هذه لانه مثل عيسى فقد كثر  
الاسف في هذا في ابي اليسا فنبط جابر في هذه لانه في جابر فيمن بعد ما جازك  
العلم ان قال انصف مني يا اهلك قال عدا انشاء الله فادخلوا وقالوا ان جرح في عده  
من اصحابه فبايعوه فانه كتاب وان جرح في خاصه من اهلهم فلا يبايعوه فانهم في وقت ما اهلكوا  
لهم لكن ولا يرجع الى اهلهم قال وقالت القصار وان الله انما النبي الذي كنت انتظره وكن

221

[illegible]



1152

[illegible]











[illegible][illegible]











السلام منكم بالقرى ربات كحوى النجوم والصلوة ولا يحتمل عوده الا هذا الخبر او غيره وقوله  
لكنه يدل على ان مجموع الكتاب وقول الفخر حجة لا على ان قولهم وحده حجة فيه انهم قد  
القرآن عشرين مجتبر حيث قال انما نزلت فيكم فليفتنوا وحملت بكم ثقلين والكتاب  
المراد عن حجة العشرة الا اذا انتم اليها الكتاب يكون المراد عدم حجة ما نقول الا اذا وجد  
شاهد على ذلك فقد عرفت ان الاختصاص لم يعم ولا نزلت فيهم على وجه هو ملك قال  
قوله وادى الى هذا الرزقي اذا وجد شاهد في كتابه بانه يكون كلامه حجة فلا وجه لجملة  
عشرة فتلا هذا القرآن على ان اذا كان اخرا من اجزاء الاخرى لم يكن له حجة القرآن الا اذا  
انتم اليها القرآن يكون القرآن انما وجد عن حجة الا اذا انقضت اليه العشرة فلا يجوز له  
لاحد بالقرآن الا اذا وجد مع شاهد دليل منهم وهذا هو الذي نقول لا كما قيل في  
النفوذ والردود الحديث يدل على استبعاد العشرة بالهداية كقول الكتاب مستغلا  
فكروا العشرة مستغلا لما حاز المعنى المستغنى والكتاب يقولهم بها الامم كالجوع بين ما بين  
وعن صاحب الحاصل مثيل الا اعراض الرزقي هذا نصيب ولا الفحاشان جيتوات  
وعن شارح الخليل ما قاله الامام ومن جرحه نصيب فاما بعض الفقهاء وكذا الفحاشان جيتوات  
على التماس الاصولية القديمة ما هو وقع فيهم عند بدو من الفحاشان اذ عزم المفسران  
فان قيل قاله المفسران فيكم التفتين كتاب الله فيهم الهدى والتوفيق والكتاب الله  
به واحد بين الحق ومن هذا يشعر بقضاه على الهدى وغيره قلت نعم لانساقهم بالعلم والتقوى  
مع عزه لنفسه لا انهم قد فهم كتاب الله فيكون التفت بهم مقدور الصلوة والهدى  
الصلوات بالكتاب لاقتضاها فيهم الهداية فكذلك القرآن انهم وقال التفت بهم مقدور الصلوة والهدى  
بعد ذلك جملة ما فيه من اجتناب التفت بالفتن انهم قد فهم منها وجوب من يكون الهدى التفت  
من اهل البيت والعشرة الطاهرة كذا بان وجوب اية الاقامة التاخذ من سورة الحج  
المذكور في التفت بكان الكتاب العشرة كذا قلت وهذا كما هو الحاشية انما لا اهل الاية  
فان اذهبوا اذهب اهل الاية قال الفخر ابو الحسن في العشرة من طريق موسى بن ابي  
عن علي بن عيسى عن ابي الحسن عن قول الله تفتن فيهم ما يصلح قال في التفت فاما في  
الشجرة المباركة الرزقي لا شرف ولا عز به لا يهوديه ولا نصرا به يهوديه فيها يعني والهدى  
تسمي بالرزقي نور قال فيها امام بعد امام يهدي الله لشركه من يشاء قال يهدي الله

توبیخ

[illegible]

المجلس



















فنقول لو كان مراده كون علي بن ابي طالب هو من في البيت على المدينة في تلك الفترة كما كان عليه  
 خليفة موسى بن جعفر ذهب الى القول بان قولهم لا اله الا الله لا يثبت بعد الحق المستقر في الايمان  
 المصريح بذلك قاله انت خليفة علي بن ابي طالب في هذه الفترة فكان هو من خليفة موسى بن جعفر  
 لا القول بغيره ان يقول بعد قولهم لا اله الا الله لا يثبت بعد الحق المستقر في الايمان ما لو كان  
 هو واضح وانما الكلام في ان النجوم استقلت على الدنيا مرات عديدة استخفاها كثير من الناس  
 كان لهم مكتوم وسعد بن مباد وسعد بن عباد وزيد بن عاصم وغيرهم وعلي ما زعموه يثبت ان يكون  
 كل واحد من هؤلاء من بني هرون بن موسى وهذا شيء لا يثبت له حصول الا انه متفق على ان هذا  
 هذه الحقيقة الصليحة من زعمون الصالحين ان كان في هذا خبرا او سيرة هامة في حياة النبي  
 بهيئته الشريفة لم يتركها كذا احكام وشيئا في خبره من غير ان يحصل المشهور في الخبر لقوله ان  
 وقعوا في رجل من رجاله وسعد بن الكثر ذكره في البيت المتعلق على قولهم ان يكون  
 من بين اهل البيت والجموع وغير ذلك يدل على عدم كون المراد الاستدلال على الحقيقة فقط كما  
 فان قيل من المتكلم يقتضيه كون عليا اماما صريحا من الطائفة الحكيمة وحال اصبغ النجوم  
 عرفت ذلك عند القول له بعد ذلك انفسا ذلك غير مسلم ولا يلائم مقتضى الحديث  
 طائفة من بني هاشم خليفة النبي لان طائفة هرون كانت تحب لعلي بن ابي طالب ما كان عليه  
 الموصوف في النبوة والثانية لا يستلزم اياه ولما انتقلت الخلافة الى علي بن ابي طالب في سنة  
 في نبوة النبي الثانية في خليفة منهم ثم عدم قول احد ذلك غير مسلم تأييدا لان كان في  
 معترضا الطائفة حاله في ذلك الوقت بعد ذلك الا انه عليه خبر من كنت عدلا في ذلك الوقت  
 قالهم ثم خرجت يا علي اصحبت وكلمني مولاي في من مؤتمرا في فيه وانما اعداء ابي الله  
 والذين اسنوا الذين يعقرون الصلوة ويؤثرون المكة وهم راكعون ايضا فقتلوه مصداقا  
 لايات و الاخبار في سيرة النبي في هذا الموضع اننا لمسلمنا ذلك قلنا خرج من العجم ملحقا بالاجماع  
 للباطل وقال في قضية الغضاضات في الفتنة اعلم ان قولهم انت من بني هرون بن موسى لا يثبت  
 الاصل في ثابتة ولا يدخل ضمنه معرفة مقدرة لان المعنى ليس حاصل فيكون ان يكون  
 لان وصفه بان معرفة يقتضيه حصوله على وجه مخصوص ولا يثبت في المقدرة بان يكون  
 الذي كان يجب كالحال على الوجه الذي قد راوا ويجب ان لا يدخل تحت العلم ويجب  
 محدد ذلك ان قولهم انت من بني هرون بن موسى يقتضيه معرفة هرون بن موسى من غير

من ذلك مقتضى الجمع ان يدخل في ذلك المقدرة هو قول القائل عقول على مثل عقول علي بن ابي طالب  
 علي بن ابي طالب من قلائد الامم اكله النظم لا يشاء ولا الامر معروفا حاصله وانما ثبت ذلك  
 قلنا اننا نعلم ان كان معرفة هرون بن موسى معرفة حلتها الكلام عليها والاوجب المتوقف  
 يجب عليه من مثلها من الحق والدين ويجب ان ينظر ان كان الكلام يقتضيه القول عليه عليه  
 والاوجب المتوقف عليه ولا يجوز ان يجعل تحت العلم ما لا يحصل له من المعرفة النبوية وقد  
 علمنا ان حصول الخلافة بعد النبي لا يثبت على ذلك الخبر ولا يجب ان يقولوا بوجوب  
 تحت الخبر على التقدير الذي ذكره لاننا قد بينا ان الخبر لا يشاء ولا التقدير الذي يركب  
 المتكلم في الحاشية الحاشية فان قيل ان المتكلم الذي تقدمها الحكون في ذاتها ثابته لا يثبت  
 ولا يستلزم وحال الغيبة وانما حصل فيما سمع وهو مؤثر قبل موت موسى ولما هذا المع  
 تأييدوا الذي يحصل من هذا المع في امير المؤمنين في بيتك تكون ثابتة قبل ان يكون  
 الاصل انه لا يخرج هذه المتكلم من كونها غير ثابتة في الحقيقة وانما ثبت في الحكم بانها ثابتة  
 وقد بينا ان الخبر لا يشاء ولا المتكلم في عدم اوجه يقتضيه قبل ان يتكلم في صحة ما اورد  
 ووجوبه قد صح كذا في احوالنا من الاشارة عنك في هذه المتكلم هل انت توجب اليك  
 قبل ان تكون الحاشية بين ذلك انهم لو اذنا صلوة ساجدة في المكتوب او صرحوا بالثبات  
 لو وجب فثبت ثبات الخبر وليس بواجب ان يكون من شرطه ان وان كان لوامرهم للمروم وغير  
 القول فيها ذكره وليس كما قد حصل بسبب وجوبه وفان يجب حصوله لولا المانع في صحة  
 ان حاصله او اقتدر ذلك كيف يقال ان معرفة وقد بينا ان كون معرفة سعة راحة على  
 حصوله بين ذلك ان الخلافة بعد الموت لعلي بن ابي طالب ليس للخلافة في حال الحيوة فقامت  
 مختلفات في تلك الاصل من علمهم ان حكمه ما ينبغي ان لا يصح فيها ذلك فلا يجب ثبوت  
 احد المتكلمين الاخرين فلا يقتضيه ان بعد ذلك معرفة ولا يحصل فكيف ان الخبر يشاء اول  
 لا يقتضيه هذا بطوله لا سيما في ذلك الخبر وهو ان ما يقدر لا يصح وصفه بان من اقدم  
 التمسك بالحق طاب ثراه من انما سبب الاستحقاق والوجوب حاصله لا يخرج من كون  
 من ان يكون معرفة من انما في اليه ويشية في غيره وما ذكره من المقال في ان لو كان احدا  
 من شرطه طيب ووفقت فثبت ان سبب يقتضيه قبل نبوته ومصلحة الاشارة اليه على من عليه  
 ولا يصح من ذلك كون شرطه امتوا قد يوصف بهم بانهم دين وحوالهم في حال تاسيسه قوله











يستحق وجوب ثبوت ذلك في الحال بظاهر الكلام ولو سلمناه لوجب ما قلنا الاستثناء  
كان يجب ان يفيد السبوق الحيوة لوضع معلقات الوصل في مجال مخصوص مما اودع في  
مجال معلوم ودلتنا بطلان ما ثبت في الاستثنى فيها التخصيص المطابقة للقول في ذكره بعد  
جميع ما قلنا في الاستثناء وانما في حاتم الانبياء بطلان ما قلنا في قوله لا يتصور  
علينا ان الامر ان كان عليا ذكر فليس يجوز ان يعمل احد قولهم لا يثبت في  
حال الحيوة دون احوال الوفاة كما لا احد من الامم ذهب لاعتقادنا الاختلاف في الاستثناء  
هل يختص بحال الوفاة دون احوال الحيوة على ما مضى اكثر احياءنا او نلتزم جميعا  
التي في حال الحيوة والوفاة وخلاف هذه القولين كما في قوله لا احد دون كذا في  
في الجواب عن هذه الشبهة انما اشغل العقل عليها والكل في حال معرفة استيقضا  
فيما مضى او رناه هذا كما في قوله في الفتح وعرفنا ان قوله لا يثبت في حال  
بعد موت كان كذا في قوله شرطه كما في قوله لا يكون في حال الموت  
واجب لا بد منه فاذا وجب ذلك كان في حال الموت وان بقيت لا يكون شيئا مما يكون  
هو من غير ما وجد من موسى في قوله لا بد من اثبات الشرط في قوله لا يكون  
لا يفتيحه كما لا يثبت اذ لا يثبت في حال الموت لشرط الاستثناء ان يدخل مع المستثنى  
حله على ظاهره وقد علمنا ان قوله لا بد من اثبات الشرط في قوله لا يكون في حال الموت  
فكيف يجب دخول الشرط في الاستثناء حيث قد اوردنا في اثبات الشرط المستثنى  
بما في قوله لا يكون ولو سلمناه لوجب ما قلنا في قوله لا يكون في حال الموت  
لغير ما في قوله لا يكون في حال الموت ولو سلمناه لوجب ما قلنا في قوله لا يكون  
لا يستثنى في حال الموت وبطلان ذلك بيننا وهذا القول شرعا قال فان قالوا انه  
ثبت في الاثبات حال الحيوة وبعد الموت فمع الاستثناء منه وان كان بعد الموت قيل انما  
حاز في المستثنى من ان يكون فاساء الى ما لم يكن وان كان الاستثناء لا يحصل الا بعد فاما في  
من ان يكون المستثنى من حيث في حال الحيوة فقط على ما يفتيحه لفظه وان كان المستثنى  
الوفاة على ما يفتيحه لفظه بعد فانه يقال انما اذا كانت في الدنيا المستثنى من الذي هو في الدنيا  
سائل الحال فاذا اوضحنا المستثنى في قوله لا بد من الموت ومثل ذلك لا يفتيحه الاستثناء  
نصرف الكلام عن الاستثناء ومثل ذلك ان كان لفظه لفظا استثناء فاما في قوله لا بد من الموت

من كلام يكون التصديق ان الشبهة عن القلوب فكأنه مطلق انه لو طلع الكلام اخلافا لم يزلت الشبهة  
عليه وقد ان يكون فيما بعده ويجب ان يصرف الكلام على الاستثناء منه فاما ان هذه الشبهة ما يجب  
عليه المستبعد ان كلامه فيما كان قال انت باطل على من هذه الحال من ان هذه من موسى لكنه لا يرد  
قال اهل المرتضى طاب ثراه فقال له ليس يحتاج الى الشرط الذي ذكره من قبل لان الاستثناء انما يفتقر  
إلى الوجود ووجب ان يكون ما انت بعد الكلام من الشارح مقصودا به لا هذه الحال التي هي  
على ما بينه في كلامنا المتقدم فالشرط مستغن عنه فيما استثنى وفيما استثنى من ان ما بينه  
الشارح بعده لا يرد من المذهب لنا في تقدير الشرط ما عناه بالاستثناء من غير الشبهة فصار  
منه لو لا ان ثبت قطعنا ايضا بغير شرط فانا قلنا ليس يجب بدخول الشرط في الاستثناء الذي  
في المستثنى مع امكان علم على ظاهره وهو ان سقط ما ذكرناه بعد ايضا ما اعتبره في بعض  
مطابق المستثنى مستثنى منه لان الاستثناء لا يدخل فيه الشرط الذي قد ورد في دخول المستثنى  
فقد خلق مجال يقتضيها صدر الكلام ولا يحل ان يكون من الشارح عليها ولا في غير هذه  
الشبهة بعد الوفاء بشرط كونها كانت غير اصله فيما تقدم ولا ان ما انت من الشارح استثناء  
بالا الوفاء بجزءه وبما ان يستثنى غيرهما لا يدخل تحتها الشبهة وهذا من حقيقة الاستثناء  
وهو لم يما وضع له موجب بعد الجملة لوصفها الا انما انما هي اثبات الشرط وحوله في الامور التي  
المطابقه وبقيت حقيقة الاستثناء في ما ذكره من ان الشرط لا يدخل في الاستثناء وما يجب من طابعه  
على ما بينه في بيان ان ما لم يرد في اولى مطلق حقيقة الاستثناء وما يجب من طابعه  
المستثنى من كل شيء على غير هذا الكلام فيبقى حذفت ما قاله ان ايراد الشرط لا يبعد حمله  
مقتضا لا يكون الاستثناء حقيقة وانما يخل في بعض المواضع على الاستثناء في الاستثناء  
وهو هو على سبيل المثال وليس لنا ان نعدل عن الحقيقة الى الجواز بغير الا انه لا يرد على ان الذي  
يجوز الكلام عن الاستثناء انما هو لم يبعد الموت مع ان المستثنى من هذا انما هو في المثال  
غير صحيح لان ذلك انما يجب لولا كوننا من مقتضى ما ذكرناه من ان ما ذكرناه من ان  
منه لما انما خلق الاستثناء بها ولما الاستثناء ما يقتضيه حقيقة من المطابقة لما  
تقدم فلو وجد شاهد من العود الى الظاهر من الكلام وجعلنا على ظاهره يقتضيه الاستثناء  
ليكونا قوله وانما يجب ان لا يدخل تحت الخبر من الاستثناء في المثال فان ذلك واجب  
فولم يعمل الاستثناء متعلقا بعد الموت كما بعد البقاء لان الذي من مقتضى بعد الموت







[illegible][illegible]



المؤرخون

[illegible]

فأما العباد الذين هم المستحقون  
فأما الذين هم المستحقون















[illegible]

انما هو على التكون والعدم والاستقامة قالوا لا يخلو الرقعة طاب شره يقال له قد بينا انما سلف كل ما  
 انما لا يكون في يد السيف بل في كانه اربع ارباع المتعنتين فيه معلوم وذكرا ورد الروايات بان ذلك  
 من جنس من موسى في موطن مختصة وذكرا ايضا ان اكثر الاخبار اربعة في السيف خلافا  
 او على الخصوص وان خرج اليد شائعة بالكلية بما هو عليه من الوحد والكرامة المعاصرة فقال له هذا  
 القول وليس يكون ورد بعض الاخبار بما ذكره من غير ما ورد بها على الظاهر من غير كذا لا يكون  
 ما يحكيه السيف الذين حوارجان المتعنتين مستعدا بل مقطوعا على بطلانهم ومن سمع ان لا يفتح  
 شيئا على ما دل عليه قوله النبي امير المؤمنين في حقه منه وعزته من غير هذا ما كان طاعنا  
 منهم من الاشكال لا في الالهة على عظم حمل وشدة اختصاصه وانما قد بلغ الغاية في الحقيقة  
 والحقبة ولا يمكن ما ظهر في ذكره ان السيف مظهر فيحتاج فيه الى الاستدلال لا على بل كما ما يفيض القدوة  
 وغير المقداد ان اذ من يجوز ان ينسب له ما يتصل به من عقده ولا يتوجه نظرنا في علم المتأخرين  
 الذين ادعى عليهم الارباب ان يكونوا معتقدا بربيتنا وانما انما كانوا عقدا في المائل  
 لا يفتح رجول الشبهة عليه الروايات وانما انما هو اصل الحق من الفعور فانما فيه غير مؤثرا ولا  
 معتقدا وقد كان النبي غير محتاج الى الرد عليهم ولا لبطال لقولهم وهدى الجمل ثلث من بطلان قول  
 رافق في الشبهة كان ارجاف المتأخرين وتقصي القطع على كذب التزاي الواردة قد بينت في مقابل العمل  
 على ان السيف ما ذكره واخره من الماد ما وصفه من افادة لطيف المحل قوة السكون وشدة التماس  
 في المانع ما بينه وناولنا الخبر عليه وانما بيننا ما بيننا وانما كان يكون كلامنا  
 ذلك في اذ تعلق لو كان ما وصفه من الماد ما وصفه من الماد حقا لا يفتح ان يراجعنا  
 عاملا من غير ان ذلك خلافا شدة في كلامنا فانما قلنا ما وصفه من الماد ما وصفه من الماد حقا لا يفتح ان يراجعنا  
 لا يكون الا في غير ذلك الواقع من ذلك ما يرجع الى الواكيات بما اطلعه ما وصفه من الماد ما وصفه من الماد حقا لا يفتح ان يراجعنا  
 ذلك على خبره الدقوق وقد انما يجب ان يذكر ما يجري من الكلام على خبره قوله لا فرق في عارة وانما  
 بينا استعمال لفظ الخبر في الموقوع من القلب وبين استعماله في الواكيات وما اشبه بها الا انما  
 لا يفتح ان يقول احدنا ان من سئل في ذلك ويريد في الخبر والتكون اليد والامانة كذا لا يفتح ان يقول  
 من هذا القول هو يريد ان يميز في ذلك في الواكيات والوصية او الملازمة ولو كان الامر على ما ظهر  
 قول احدنا ان من سئل في ذلك في الواكيات او وصية مما كان حيث وضع لفظه لكان منضم  
 ولا فرق بين ما ذكره في القرآن في الواكيات وما اشبه بها انما يفتح ان يقول احدنا ان من سئل في ذلك في الواكيات او وصية مما كان حيث وضع لفظه لكان منضم



























ایمان و الخیر

[illegible]

يُنَادِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ تَحْتِهِمْ

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
هدى للناس الى صراط مستقيم  
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده  
وبعد فقد حضر هذا الاجتماع  
الذي حضره جميع أعضاء  
الجمعية العامة  
والذين هم:

فقالوا له يا معلم

من امرت و مرا

فكروا الى انصاركم من الناس

و من مناف الخافض الى صر

حيه اليه من الاخرين وانه لا يقدر على الاسباب فقال فلنقله من سائر الطلاب عند ذلك فقال

فمنيت الدنيا على من ابطلت اهلها وصليت مولانا كل من ومن مؤمنة ومن او امره الى (الربيع)

كتاب سقايا الصحراء لـ عبد الله بن محمد بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه

في كتاب خلاصة الولد يا حبيب راجع الى المصنف بعد ذكره مسجد بن الحنفية

عنه فالتسجد من ربه وقال الأسد بن علي الأرمي: أما يا ضيفاء فمرفع عن الطريق هذا القريب

عاشه بن عبد الرحمن بن عيسى بن علي بن ابي طالب

موصوفه الظاهرية في رتبة تولايتهم في الدنيا والآخرة

فقد استعملوا في ذلك ما كان من قبله من قبله

الحسين فزأيت منه جملة فلما فرغ من ذلك قال له يا حسين

فهم شفيق قال يا بريدك السفت اولها الحوئين من الفهم قلت ما هو يا رسول الله فوالله كذا

عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: لا يبيع الامير المؤمنين القدر من الجنة معطية عند الساعة عبادا فيعلم

٥٢

\_\_\_\_\_

رضی الصفا

في القبة فخط فيها سورة الفاتحة ثم غدير ختم على اثني عشر اقل وقال وخطت في ركعتي مولا ففعل مولا  
والله الشاف في غدير ختم الله باسمه بالهدوء والاحسان والبر والدين الفريدين من الخلق  
والشكر والقي وحيد استقطعت الخطبة لنفسه المذمومين على امير المؤمنين ما بقيت هذه الايام  
ولم يزل بها كانت فاعشوا مكرابا يعني اصناف الله لم ينسها غضبا ولكم الا وحزرت اجابة الدعوة  
مبشورا ووعادوا مع امة سيد البية استجاب الله لغيره وحاسم البر البراءة عاب وريث  
ياستمكوا احد منهم من البقية ثم ان قال يوم غدير ختم مولا ففعل مولا الفاتحة والرسالة  
وعادوا مع امة سيد البية استجاب الله لغيره وحاسم البر البراءة عاب وريث

[illegible]

وَالْحَبَابُ السَّيِّئَةُ وَالْغَنَمُ لَا تَنْفَعُهُمْ ذَكَرُوا الزَّمَانَ إِلَّا فِي عِلْمِ اللَّهِ الْقَدِيمِ

تغیر علیٰ قتالہ یا عمروان اشیا خضار و ارسول انعم بقولم کنت مولاه فی مولای فی ذلت

أما باطله فلهذا لا يزيدون أنه ليس له دور في حياته من قول الله لم ينصاف مثل مناصب علي عليه السلام الخ

فوجع الغنى لا توفد قال اما اتيت اقسا فاحذنا بالاجبة عليهم من اناهم صنف على على اخذوا

سیدنا مالک و زید بن اسلم انھما کتا الشجاعة لم علی بن ابي ذر و ان اسامیہ و زید بن اسلم علی

في كتابه ايضا ذكره في كتابه اوضح النوازل في خبره وقال خريجه في الشارح

لو افترأه ابراهيم لومضين عرقه حيا لم اعز ايها ان غدا صرنا فقال ليلى (رم الله وجهه) افترضتم ان ابراهيم

فأخذها من يدها فوضها في حجره وأخذ يتلاعب به وقال عليك رحمها هذا هو أبي وأختي

والمسلمون من المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات

بما ترون الصنيع عليه ولا انتم لم تسمعوا به

فرض کنید که این دو نقطه را با یک خط مستقیم وصل کنیم و این خط را به دو قسمت تقسیم کنیم. قسمت اول از نقطه اول تا نقطه دوم و قسمت دوم از نقطه دوم تا نقطه سوم. حالا فرض کنید که این دو قسمت را با یک خط مستقیم وصل کنیم و این خط را به دو قسمت تقسیم کنیم. قسمت اول از نقطه اول تا نقطه دوم و قسمت دوم از نقطه دوم تا نقطه سوم. حالا فرض کنید که این دو قسمت را با یک خط مستقیم وصل کنیم و این خط را به دو قسمت تقسیم کنیم. قسمت اول از نقطه اول تا نقطه دوم و قسمت دوم از نقطه دوم تا نقطه سوم.

اور از منزه اعان حضرت کو اورد و در صاحب اور دوشم ذکر الت اولیا المؤمنین من انفسهم یا نسیم

اولی بزرگوار از نفس و مال اینست که بگوید که اگر بایم اعمال را فرستاد و ما میفایند و از اجله کنیم

و معلوم شد باد که نزد در عظیم سکن ارم که یکی از بزرگترین استقران و اهل بیت فرزند عبد

عبر بقیف باین دو رسولت خواصید که در روایت عزایت دایمچه نوع عیای هو اصیل اور و

و ما اقم متون و اعد کتب و ادرکنار و عرض گوشه بر سر سجد بعد از اذان و بان معجزه سیات

\_\_\_\_\_



ايضا في حقا في مولاي حسنت ووروي لا يجله مؤمناتكم انما استاءت علمكم وراكنه في مودركم  
مولاه فعلم مولاه اللهم والتموا الله وعادوا عاده وانصروا نفعه واحذروا حذرهم من انهم  
كذلك يحصل الجهد ركننا باعلام الورد وبيع الامير راين باب مذكور ووطور شدة البنية  
كه حصة مقدس شوقهم ووقت من اجبة بندينهم من سيرة في مودعهم وودنا في مودعهم  
انوصد لي صفاء وادندوا لادها في شتر ربيع اوردته بربك في رفاقة احياه باشارت لخصم  
بلا مؤمن هذا كره في الصلوة حياصة وروايت هذا كره في علي غير العدل وخلق من كره  
براي ان بالانها رايدوا امير المؤمنين علي بن ابي طالب وروايت في مودعهم بربك في رفاقة  
وفايت الله وحرمت رسالت بينه وبنات حجة ميان بشكر واسباس جعفر من كثره  
ما نصحت كره وازمرك خوفا في ايتان واحتراد وودعهم من كره في رفاقة بنوا استلوه  
كه اجابت كره وازمرك شهاب من دوم وورد وبيان شهاب جعفر في كلام كره في رفاقة  
ذنب كره في شويونان ووجيز كتاب حذاييت وعزة من وازمرك وازمرك ووجيز كتاب  
حوس كره من دستور احياه في مودعهم كره من كره في اول بشا ان في مودعهم شهاب  
دانك حذاييت في مودعهم وودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
او وكرت علي كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
وفرد كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
ودشمن دارم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
مخزول وودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
وفرد كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
علي بن ابي طالب وودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
امكان ثوبين وودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
كف في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
ابن الحسن في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
عبد الموفق في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
لحقوا في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم

هو من كل علم ومودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
هذه في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
من المودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
الاول في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
كلما بعد من العقم يجب يقولون في مودعهم كره في مودعهم  
سبيل وودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
فقال في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
والنا وحق وودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
فهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
قال في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
ما في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
تولوا في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
فقدروا في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
لي وودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
فقدروا في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
والله في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
فقدروا في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
كف في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
بالدعوات في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
المنزلة في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
كتاب في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
المصطفى في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
الخير في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
الخير في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
الخير في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم  
الخير في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم كره في مودعهم



















[illegible][illegible]







وتيقن بانذار ابا عبد ووفو توفه ويقول لهم ان مسا ولعكم وان مسا لون على حالكم  
 ما امرت به ثم يقول لهم من كنت اوله بالنسبة فبقلا ولا بالثقة فبه وبقلا يا عبد  
 حين من الدهر بعد ان يصير فلان رعية لجا عز ويؤمنون اوله من بالاحرف به به  
 هذا الامر قبل الفناء والمغيبات بل سيقبل الفناء والخيرات وايضا جرد على  
 المقوم على ان النبي م لو يصير على انه بكر وقال لوشاء الله ان يصير لانه لهدوهم وانفقوا  
 ان تم قال عن موته ان لروا من لم يروى من موته من وفن لم يكر به النبي فكيف لو  
 على حكاية من بعده ولا على الذي بعده ولا الذي بعده واهل كرم ورض على راج  
 وجمع الناس في ذلك اليوم وذلك الوقت وبذلك الوصف الذي على الحقيقة الذي سوف  
 فيختلف بعد من اربع وشر من سبعة مع ان الذين يقتضيه الميرت وعادة الفناء  
 مع قطع النظر عن الشرع والاعمال من سيرة الانبياء عليهم السلام على من بعده بلا فصل  
 لان لو صدر مثل ذلك من ما قبل لاستهزئ به قسما وان را احد اقصى من المنكر في  
 حيزا وبلا فقامت الغفصات فقل ان هذا الخبر على ما ذهب اليه شيخنا الا انه من فقل  
 به لا ينسب على الاوقات ان وجوب الموالات على المظلم يدل على ان من وجبه ذلك بالاحكام  
 كظاهروا او وجب موالاته ولم يتصوره بوقت فوجب ان يكون هذه حاله في سائر  
 الاوقات ولم يكن هذا هو المراد لو جبه لا يلزم سائر من عاب عن الموضوع في الادلة  
 وجب بعد ذلك الوقت عليهم والامه بطلان ذلك ببيان انه يقتضيه العقل والادب  
 لما اخرج كلامه وسياقه بانه وكلامه هذا وان كان قد ساء لبيان معنى اخر بل انما  
 لان كاتره بعد ببيان ما اسير به التوجيه في الاستواء على الفرق لان جبر بعد ببيان  
 من الاعتراف بعبق حشر القديس وان لا يرد في ولا الثقات لمن وقع في حققة ما قلناه  
 ما من موثرا فيتم ذلك الخبر على خلافه على مرود من وجوه احدها ان من  
 الشيعة اتفقوا على اعتبار التواتر في ما يستدل به على الامامة وقد علم فيه لما مر من  
 في حققة هذا الحديث بل المتأمنون في حققة جماع من ائمة الحديث وعود الى الموضوع  
 كايه داود السجستاني والخاص المروزي وغيرهم فقد التفت مع كونه احدا من ائمة  
 حققة فكيف ساء لهم ان يحا لغوا ما اتفقوا عليه من ائمة التواتر في ما استدل به  
 ويجوز بعد ذلك ما هذا الاشفاق في حققة لم يفتقد شيئا من اسباب التواتر مع وجود

الشيعة ان اعتبروا التواتر عليهم واستدلوا بغيرهم ولم يلقوا احد منهم ثورا الخبر عند الغرض  
 وهو ان ذكرنا ان الخبر عندنا الفينا ايضا ومنه فواته بوقوع الخلاف في حققة الخبر  
 لما مر من البيان في وقوع الخلاف لا ينافي التواتر وذكرنا ان الخبر عندنا الفينا في حققة  
 اعتبار الاجماع عليه سيما اذا كان الثالث شاذ او خوضا مع اعتزال المصنفين في ذلك عند  
 ما راكم السيد المرتضى مع نامة الفتا ايضا ما قبله قال ثانيا في حققة ان معنى القول ما ذكره ابن  
 ابي عمير السامري انه اشترط بين معان فالتحق والعين والمقرب في الامر والناظر المحبوب وهو  
 في الامانة وتعين بعضه في الشرائع من غير اهل يقتضيه حكم وتعين في معانية كلامه لا يوجب  
 فيعين لاراء البعض ثم قال ونحن وهم متفقون على حققة اربعة القرب بالكره على من الله منه  
 سيدنا وحيثما على ان يكون المولد مع الامام لم يعد ذلك ولا سيما اذا التفت في الحق  
 فقل ان احدا من ائمة القرب لم يكن كرا مفعلا بل في حققة اقل وقوله ثم ما ذكرنا في ماركه  
 او ناهك ما في حققة في حققة كقول الحق عز وجل ولا يولد ولا يولد ايضا فالاستدلال بغيره ان مشكلا على  
 القول ان لا يولد او لا يولد من مولد كرا او لا الرطب من دون مولاه وحيثما انما جعلنا  
 عليه الترخيص في الامور نظرا للدواعي الالهية من كتب في الفقه من الترخيص على مولاته  
 اعتبارا بغيره لان الترخيص على او من غير مولاته وصدر بالست او لم يكن من الترخيص في ذلك  
 است على قولهم وكنا بالادعاء لاجل ذلك الوضاه يرشد لما ذكرناه حشرم هذه الحقيقة على  
 القرب من عواما على على خصوص ما يبرئ من ادعاء البتة من اهل الحديث والنظر على القرب  
 فقل ايضا ان سبب ذلك لا ينقل الى فقل ان الذي يبرئ من ان اسحق ان عقبا انكم اهل حق  
 فان من قالين فقل انهم حجة خطيها تقيها على قدره ورا اهل ان تعلم فيه تربية الما لثاء  
 اهل من يبرئ من سبب ذلك ما حجة الذهب ان حرج مع الا الهيت في ان من حققة فتخصه  
 فقل انهم حجة ريقوا في ابريه المست اوله بالمؤمنين من انفسهم قل ان يارسل الله م قال  
 من سوا ولا على مولاه واما رواية ابن سريه عن من لا تقع يار يبريه في على فان علينا من  
 ومور لم يبرئ من سببها الاجماع وهو وان وفيه ان معين لكن منعه من على ان شجرة وتغير  
 الحققة في حققة ان رواه بالحق حسب عقيدة وعلى من ان رواه بلفظ شجرة ثابله على كراية  
 خاصة فقل انهم اقضا كراية على انهم لم يبرئوا من ادعاء الاجماع على حققة في كراية  
 القرب في حققة الامامة بكونه مفعلا فاما على ان ساء الاجماع فقل من حشر الواحد على ولا اعتبار

وفي نسخة صحيح ان من طلب  
 في نسخة اخرى فقل انهم حجة  
 في نسخة اخرى



































وأنه على النسا بعرض رسول الله م هيئت لا دون رسول الله لا غير ذلك من أحوال الدنيا  
فليس على ما كتب الحديث لولا يكن إلا ما كان في قوله م في مرضه انه م يدوات وكفت  
لما لا يخلون بئز كنه وأحب الأشياء انه قال ذلك اليوم حسنا كتاب الله فأنشأ الخاضعون  
من المسلمين في الأربابهم يقولون انزلنا قال رسول الله م وبعضهم يقول انزلنا قال عمير بن  
وقد كثر القتل وقت لا حوان لموا في ما سبق ليس ان يكون عنده هذا الشاذع وبما  
منه او فضلا ان لا يخلو في فقه بين القولين فخرج قوم حفا وقوم هذا فليس ذلك والاهل  
ان القوم سادوا وبنيو بين قري جعلوا القولين سلة لاختلاف ذهب كل فريق منهم الى حقيقة  
منها فاختلقت فتان من مرض المسلمين في بعد من الحكم فيه صرحا قوم وسيرة ذلك الحديث  
من بليت موشو حمة لا اعتدال في يكره ان يباع اياهم لسلية راها وسيرة ذلك الحديث من  
بكره ذلك وهو القول الذي قاله للرسول م وجهه غير خافين من الامانة لا انكر عليه  
أحد لرسول الله م ولا غيره وهو احد من الخلفاء المصرة الخلافة ورا مفتح واستمع قال  
ان الرجل اذا لم يمتد الى امر من الدنيا لم يزلوا حرة وذلك انه قال لقوم من بني ابي جندب  
رسول الله م رجع من ذلك باقامة البكرية الصلوة معا معا وجميع ان ذلك جاز مجمل  
عليه الخلافة وقال السيد ابي م طلب فتنا ان يتقدم فزبير فذم رسول الله م في القتل  
ثم الكرم ذلك يقول لا يكره فذم عن علي عليه السلام انت صاحب رسول الله م في ذلك  
شد قفا ورجاهما ورسيتك لبيتنا افلا من ضا لك لوينا ان مهابيتنا فخطبت بيت الاهد  
واوم ان رسول الله م كبره ذلك ووجد عليه وارصاه عربين العاصم في وجدينا انزلنا  
واختلنا م رسول الله م قال ستم يقول ان الاله طالب ليوالي باوليها را ماني الله وصالح  
الموتين فيعبدوا ان كانا سح لولاهم تركت مولا فمولا قلت للشيخ م في صحيح الشيخ م  
فلهذا القيس هذا استحقا للشيء قبل تقضى وقت فعله فقال لسيما م انه من اذن فلهذا  
هذا او انما ان تقدره فضلا عن ان تقم مثل حيوان وها منهم خزان الاصوليين هذا  
فمن حق العرب هو لاقوم يتقدم موت باذ فيضيه وبيتها لور ما عنده سب وبني  
مهم في ظهورهم من اولي الاله لهم اصحاب جعله تقليد م في سب فتبين في بعض الناس  
ثم الكرم تلك الناس فهم انهم لم يمتوا انفسهم من الاموال في هذا وانشاء الدنيا من  
وسلكوا اسوار الرمن ان ينشأ والرغبة منها والفتنا مزا الطيف التزديتها والكره

وليسوا الكراميس لما التفت الدنيا الفلا وكيدها ونفقا الاموال على الناس وضجوا عليهم ولم  
منها بليل ولا شبر من التاجيم القلوب واحبهم النفوس وحسنت فيهم القلوب وقال  
الزمان في منسبهم منهم او وقته في اموالهم فكان هؤلاء قديما لغوا الناس لغوا انفسهم فانا  
اهل الدنيا انفسهم عليهم السيل اليها والدين فينا والاشياء بها وكيف يجمع على انفسهم  
فلهذا انفسهم في ذلك التراب وما رايها في الدنيا والاخرة وهذا لا يعلم عاقل واهل  
منطقه ووالباب اذ اراء صبيحة فيسوق عندها حوشك فامورهم ولا من تباب فيعلمون فينت  
على انفسهم في تزيينهم وضجوب انفسهم نشوا لمة الربطه وان احبهم العلم ان لا يفتن  
الانسان في الشرب والمشي وان يردون الدنيا ستد الحكم ونفوذ الامر كما قال الشاعر  
وقد ربت من لمة المال والنفس • وما ربت من لمة الشرف والامر  
قال في الشرف من الرجبين والذات الفاضلة والحب الفاضل وقتل تلك القتل وظلم الناس وعصره  
وصيغوا عليه بجان نوال الامانة افعال الوعير في وجهه وحشوه وذلك انه استأثر هو  
اهل بالاموال انفسوا فيها واستبدوا بها وكانت طريقتهم في انفسهم في انفسهم في  
غير العرب على ذلك ولو كان عقاب سلك طريق حرة الى عدن وروى الامراء والوزراء من  
الاموال في حبس حبسها اهل بيده وقرى امرها الدنيا وملاوها وشتموا على الناس زاحدا  
فيها لاركانها مرامنا عدا ما مية شين قهر ولا انكر عليه لحد قتل ووقعوا للقتل في الكسنة  
اليس القندس بل لا سقط من الناس احسن القملوة الحش والفتح باربع وذلك لان في الناس  
الانبياء والاموال اذا واجدوها سكتوا او اذ امتدوها بها حوا واضطربوا الست في رسول الله  
فهم كبرت تسم عاشر عوازل على الشافقين وعلى اعداء الذين ينتمون فلهذا زوال دولته  
الطام في حرة امانهم او اكثرهم ومن لم يجد منهم بلبه جاهل ودره وكنت من العاقر او  
الاجلاب عيولوا ان عليا ربه سابع اصحابه بالمال واعطاه الوعير والرسالة كان اسم الى  
الانظمة والاعمال اذ قرب وكنت رفق جباب الشجر الذين وانزلهم المديرة سلك باحكام  
التي تروى في ذلك امر اخر من الذين ما اضطرب عليها حوا بهو حرب كثير منهم الى مقدره قال ابن الجوزي  
قد كرت وهذا العمل خلاصة احتكاك من القريب ليه ليعرضه فيمكن اهل المذهب كان  
يرون من السلف ولا يرضون قول المديرة من الشيعة والكم فلام اجمل على لسان البحث والذين  
فيهم انفسهم انفس او انما سلكت بقاء كرو حق لاسلما لظلمت لاسلما في الظهور وعرفت كيف



وقد لعقوا الامم مع الشقيقة وكيفية احتلالها بالاعمال الحيلة وانما يريد ذلك اليوم مادام  
كثرة الحق اظهر من الطعام على حرف الاصر من امير المؤمنين ومقاربتهم على بيعة له بكره  
بمنارهم وادعاهم لزم اجبا لانه على الباطل حلفان للاجتماع الذي كان على الخلق الدنيا  
وقفت عليه مع انه قوامهم ان الله يتبعون سنن من قبلهم هذا القلب والقل والقل والقل  
بالفكر حتى انهم لو دخلوا حجر منب ليعوم ولوان احد لم ان امة عيانا ليعلموا ان الله  
بعضها انهم اشبه الامم ساجدا سرا ايضا الا انه لا ادري ان قبل من قبلهم الا وقد علمت  
انه من سنن من قبلهم ثم هربوا حبيبة موسى واخاه وقاتلوا في الجبل ورسول الله  
فيهم امرأة موسى اعزله رجلين من منافق من امته على وجهه ويوحى ومنها الرضا اعدا ليعلموا  
دفع عيسى ودفنهم بالافانيم وادعاهم الى حلف اجبا عند ذكر خبر الشقيقة واما قوله على  
بعد يوم الخليل على حلفه ان بكره من سنن الجاهل فظهر من رفع اليك عنيت اعترافهم بان  
معه امير المؤمنين لا يتركوا حلفه ايدل على قبيلة الا في كتاب الا بواثنا ساجدا لانه  
وعمر انهم منكم والى الله يبعثون ان ياتوا فوا حلفا منكم ويذكروا الله انهم منكم  
لا يجلين ذلك اليوم فاقضوه بشدة وذكروا انهم قالوا ذلك بعد رجوعهم من حجة الوداع  
وبعد يوم الغدير فندسوا قولهم وسيات في الآية الرابعة فضايل اهل البيت انهم من  
مورثنا حاجت على مودتهم وصحتهم وملكهم حسنة وشان عابدين معا وبين مقام الخلافة  
اولا ان وصيتهم عندهم بيرة اهل بيعة لاني في كون الخلافة فيهم ولا يملك منكم  
يوشعدهم قبله ولا ادري منكم فيهم المناقات فاني في الآية ان اشار الى اهل البيت  
انهم منكم وقد اعترف هناك بان الرب على خارج من ابي سعيد الخدري ان النبي قال  
وفضوهم انهم منكم عن ولايهم على ولايهم على ولايهم على ولايهم على ولايهم على ولايهم على  
انهم اذ بها الامانة بها يمد اربعة العيني الاول انهم منكم منكم ان الله رسول الله اوصيا  
الخلق مولاة ابي بكر وسائر العشرة بل كان في العشرة فلا وجعلوا الله عن مولاه في يوم  
فان قلت لعلي ذلك انما كانت فيه توجب مولاه وقصبة ليوال الخلق عنها وروى  
قلت بل الله عندها بل لك لان الذين في حلف اليه ابي بكر ومن قبله فانه هو افضل من  
باقي الخلق وجعلوا في الامانة التي في حلفه في حلفه وعدم البر اليه في حلفه  
ولا الذي يجلين في علامات الامانة وهو الذين منكم ومولاهم انهم منكم ولا مال يجلين

على موالاتها

[illegible]

فانهم انشدوا الفصحى من ابي بكر وعمر **سائر الفقه** ولم يكونوا متكررين **مدا** لا يعلم انهم **فصحى**  
منها انهم يحقون لو اكدوا احكامهم فيها بايات كثيرة فلا وجه لاعتقادهم بعينهم بايات كثيرة  
ولم يصرحوا في ذلك **وجوب الدعوى** **دعوى عقيدتهم** **ايمانهم** **الولاية** **لواطعها** **و**  
فانهم لا يثبتون انهم اعلموا من قومهم **دعوى** **الشيعة** **والرافضة** **ان** **الفقهاء** **علموا** **هذا** **الدين** **والفقه**  
عندنا **فقد** **نقص** **عن** **سبب** **عدم** **اكتساب** **الاصحاب** **للفقه** **سما** **ما** **تقرره** **الفتاوى** **او** **جمع** **وقوله**  
**وقوله** **ما** **نزلها** **على** **تفصيل** **كذب** **بافتر** **افضل** **لما** **لو** **ماء** **عليه** **مبسوط** **فيما** **نزل** **الدين** **فكره**  
**او** **الكتاب** **والطعن** **في** **الفقه** **هو** **قولهم** **انهم** **نزل** **له** **الدين** **وهذا** **الدين** **مع** **علمه** **تفصيل** **بالطريق** **ولا**  
**يقر** **فهم** **لا** **يقر** **لما** **طعن** **عليه** **او** **العلم** **في** **الفقه** **وذكر** **لهم** **ومنا** **نزل** **عنه** **والامانة** **به** **كيف** **يقر**  
**لهم** **من** **هو** **انقص** **منه** **واقل** **شكوكه** **ومنه** **من** **غير** **ان** **يقيم** **دليلا** **على** **ما** **يقوله** **ومع** **ذلك** **فليس**  
**يقل** **فقلنا** **ان** **ان** **يقتل** **من** **ان** **يقتل** **من** **هذا** **التفصيل** **للمشور** **عليهم** **سما** **على** **قد** **علم** **بواضح**  
**انهم** **انما** **يقولون** **او** **يقولون** **ان** **هو** **لا** **دليل** **عليها** **ومع** **ضعفه** **وضعف** **توضيحه** **بالنسخة**  
**وقوله** **والفقه** **اشنع** **ما** **عاصر** **من** **علمهم** **ان** **لا** **كل** **لهم** **ولا** **يقر** **جمعون** **اليه** **كيف** **دعوا** **الموت** **منه** **واهل**  
**من** **حدود** **هم** **من** **اشنع** **من** **اشنع** **من** **الفسس** **لضعفه** **التأني** **والفقه** **العتيق** **ح** **الدين** **وقوله**  
**الدين** **يعلمونهم** **واما** **انهم** **يقررون** **المشور** **بالجواب** **نوعهم** **ابو** **صبيد** **ما** **ين** **هذه** **الامانة** **لما** **نصح** **فلا** **يتوهم**  
**في** **هذه** **الامانة** **لما** **نصح** **فلا** **يتوهم** **انهم** **نزل** **الدين** **لما** **نصح** **فلا** **يتوهم** **انهم** **نزل** **الدين** **لما** **نصح** **فلا** **يتوهم**

[illegible]



























































































[illegible][illegible]







تسعد بمولي اولست فقل ان طاعة الولد للوالد واجبة ولا ينفك مولي واذا ملكك بعد  
الاجير يلزم طاعته ولا ينفك عنه وذلك فيه وقد استعمل على الفقه في الرئيس المتقدم لفظة التمسك  
ولم يستعمل لفظة المولى الا اذا ارادوا به الفسخ فان قالوا قد ثبت انهم يتولون في التمسك  
بمولى المولى ملك طاعته وانما الانتفاء له وذلك قائم فيهما من وجوبان يوصفان  
بذلك لم يوصف المولى بذلك شاذ كبره وانما وصف لان يملك بغيره وشراؤه والفقهاء  
بجانب الفقهاء في الملك وذلك لا يبيع في الامانة قالوا السيرة في مرق لم قد يتبين ان لفظة  
يبيع في الفقه كان اولها بالتمويه الحق بالشئ الذي قيل انه مولا واستعمل في  
الاستعمال بالايمن دفعه من ان ما استعمل فيه هذه اللفظة على من يرب احداهما لا يبيع مع  
بنيوي والتحقق بالشرع فيه بالعلمة كسيرة يملك سون المولى فان قد يوصف المولى  
بانه مولى الاموال ما جري به احكام المملوكات على الفقه الذي يوصف الله تعالى به المولى  
لأنه يوصف بالشرع فيه قوله تعالى ولعل جعلنا مولايكم من ان تترك الوالدين والاعراب والذين  
تعتدوا اليكم وان كان تحول لفظ الطاعة وهو يها في ذلك تستألف الصواب لاخذ  
يبيع معنى التمسك به والملك له وصفا بالملك ووجوبها بالوصف السيرة بانه مولى الصبي  
ولي المراهق الذي ابرأه مناه مستقدا بانه مولى لها وجوبه فلا الوجوب لا يبيع له احد  
هو التحقيق بالشئ والفقهاء يتدبر ولا يعتبر ما تناعده وحول لفظ الطاعة في احداهما  
دون الاخر اذا كانت الطاعة واحدة واحدا منها الى امر اجراء لفظة مولى على الوالد والملك  
لا جبر حيث وجبت طاعته في غير موضع فالوالدان ينفك قوله وله بغيره في قوله لا يبيع  
يستعمل فيه ما يتوهم مقام مولا في لساننا غافق انما الحق بتدبيره ولو لم يملك القول في  
لان يملك فتمت الاجابة لان الاول في ذلك من غير تفسير وحرب من التفسير بانه مولى  
ليس لان الفقه لا يقتضيه ثمة لان لفظة مولا قد تترادف لها بالاطلاق في ذلك الصبي  
ومن جري به من مضار التمسك هذه الواو احيا ان الله القيس والايهام وتلك احد  
في الاطلاق وليس من يخرج لخاصة معانيها واصولها من ان اذا قلت ان لفظة مولى او  
المواودة الذين الذين يحصل بين المؤمنين فذلك اطلقت على الوالدان قوله والستة  
مولى اجير او الخان الجميع مؤمنين وذهبت في لفظة الامانة المولى الا فان قلت ان  
ذلك والا حلت به او لم يكن ما عرفت ذلك من اطلاق لفظة على المعنى الذي اختاره من

وصف  
العباد

ما عرفت لنا وقد عرفت انما يتصور انما كانت منافعنا الا ان تنفذ من قبلنا ومنعنا  
التمسك بالسيرة فلا يتصور انما عرفت انما عرفت عليه وقد حكيت ذلك فيما تقدم من اهل الفقه  
ليس مولا مولى على كلامهم استعماله بالعلمة من بينهم كقولهم استعملوا لفظ التمسك في الرئيس وفتح  
ما جري به من مضار التمسك فذلك اطلقت على الوالدان قوله والستة  
انما وصفت مولى من حيث ملك بغيره وشراؤه والفقهاء في الملك وذلك قائم فيهما من وجوبان يوصفان  
بذلك لم يوصف المولى بذلك شاذ كبره وانما وصف لان يملك بغيره وشراؤه والفقهاء  
بجانب الفقهاء في الملك وذلك لا يبيع في الامانة قالوا السيرة في مرق لم قد يتبين ان لفظة  
يبيع في الفقه كان اولها بالتمويه الحق بالشئ الذي قيل انه مولا واستعمل في  
الاستعمال بالايمن دفعه من ان ما استعمل فيه هذه اللفظة على من يرب احداهما لا يبيع مع  
بنيوي والتحقق بالشرع فيه بالعلمة كسيرة يملك سون المولى فان قد يوصف المولى  
بانه مولى الاموال ما جري به احكام المملوكات على الفقه الذي يوصف الله تعالى به المولى  
لأنه يوصف بالشرع فيه قوله تعالى ولعل جعلنا مولايكم من ان تترك الوالدين والاعراب والذين  
تعتدوا اليكم وان كان تحول لفظ الطاعة وهو يها في ذلك تستألف الصواب لاخذ  
يبيع معنى التمسك به والملك له وصفا بالملك ووجوبها بالوصف السيرة بانه مولى الصبي  
ولي المراهق الذي ابرأه مناه مستقدا بانه مولى لها وجوبه فلا الوجوب لا يبيع له احد  
هو التحقيق بالشئ والفقهاء يتدبر ولا يعتبر ما تناعده وحول لفظ الطاعة في احداهما  
دون الاخر اذا كانت الطاعة واحدة واحدا منها الى امر اجراء لفظة مولى على الوالد والملك  
لا جبر حيث وجبت طاعته في غير موضع فالوالدان ينفك قوله وله بغيره في قوله لا يبيع  
يستعمل فيه ما يتوهم مقام مولا في لساننا غافق انما الحق بتدبيره ولو لم يملك القول في  
لان يملك فتمت الاجابة لان الاول في ذلك من غير تفسير وحرب من التفسير بانه مولى  
ليس لان الفقه لا يقتضيه ثمة لان لفظة مولا قد تترادف لها بالاطلاق في ذلك الصبي  
ومن جري به من مضار التمسك هذه الواو احيا ان الله القيس والايهام وتلك احد  
في الاطلاق وليس من يخرج لخاصة معانيها واصولها من ان اذا قلت ان لفظة مولى او  
المواودة الذين الذين يحصل بين المؤمنين فذلك اطلقت على الوالدان قوله والستة  
مولى اجير او الخان الجميع مؤمنين وذهبت في لفظة الامانة المولى الا فان قلت ان  
ذلك والا حلت به او لم يكن ما عرفت ذلك من اطلاق لفظة على المعنى الذي اختاره من

لأنه







يرجع إلى الحقيقة التي لا يبرح لها جميع قول وموضع هذه القصة وتاويلها فإنا لم نطارد غير ما  
الكتاب ظاهراً لم يمسس بقول معتاده في الموالاة أو كانت جميعاً سنة استحقاقه أصولاً  
واحدة وحيدة لا يدخل الأبرز شيئاً وهذا على ما نلاحظ لأن لفظة المتابعة لم يبرح  
كل موضع ودخلها بغير شيء من أن قد دخل بغيره في أكثر المواضع من لفظة المتابعة  
في الواحد ومن لا يميز قولهم ناولت عامية ظهرت وعافاه وظالم يجرى ما ذكره  
عامية ذكره في لفظة ثابت وواليت لاحقاً بما ذكرناه فيها يكون عبارة عن الواحد  
لفظة لفظاً عاماً فاما ما ذكره في آخر كلامه من ما يفيد الأمانة ويخص به الأمان لا يبرح  
بالشرع وقوم الذين لا يمانون لفظاً سوى التيقن بالامانة في جميع الأمانات فبذلك  
على معنى الشائع والاعتقاد وجه الشرح أيضاً في تقدير هذه العقيدة أن كانت الشرع  
بأحكام ينزلها الإمام على التفصيل لا يفيد هذا اللفظة القوية المعنوية للاطلاع  
على سبيل الخلق وقد بينا أن الخلفاء المتتبعين وحسب ذلك لا يبرح ولا يبرح الأمانة  
الشريعة لأن العامة على جميع الخلق وسائر الأمور لا يجب سبيلها إلا بالإمام فقد بطلت  
الأمانة لأنه على النفس فامناً لا يبرح غيره فقد تقدم فلا مناً عليه فيما تقدم من الكلام  
قالوا عليه فامناً ما يورثه من علمه أو لونه يوم الأمانة ثم كان قد عجز عليهم وقد عجز  
فإنه قد راعا الذي يقع ان يقبض ظاهراً لا يبرح ظاهره على المراءاة قالوا في ذلك  
بعت لهم البيان فيل البيرة كتاب الله ثم البيان والشعاعة وفيه متعاقب لا يبرح ظاهره  
المراءاة قالوا في المشابهة وإن كان ظاهره لا يبرح على المراءاة فيل العقل ما يبرح المراءاة فيل  
منه ولا يبرح من من عاين لا يقول إنهم لا يبرح بذلك فأكبره أمّا يقول أن ظاهره لا يبرح  
على مراءاه وإنما يبرح بغيره عليه، وقاله امر الفصل في مرجح هذا المستدل أنه الذي  
ما يبرح من الضرورة وهذا الخبر في ذكرنا أنه استند على الناس جوارف التزم حاله هذا  
صحت ثبت عند قولهم الأمانة من غير شيء فقلوا إن هذا العموم يفتيحه على ذلك الفقدان  
وهذا من حيث ما يوافقنا أنه أمر هذا ذلك باعتبار أنه مع عظيم مذموم من أن يبرح من غير  
ومناشاة من المائدة ذلك ما يفتح وقبح الاشتباه عليهم قال السيد طالب شاه قدوة  
سالفين وعقمت كتماناً في هذا الفصل اليه وهو شيخنا أبو جعفر في تارة والذي ذكره  
في صدر كتاب المعروف بالاصناف هو خلاف ما عتقدناه لأننا إذا حسبنا أن جميع

مفت

[illegible]











على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكره عن نفسه المقتضى لما بعده من زوال يوم فيه ايضا انه بايع بالبايع  
المعبر حيث قالوا من اذن بعد والى كوايضا عن ابي سعيد الخدري انه قال وحدثنا ابو بكر  
وفخره جوه القوم ثم ايسر الزبير فدعا به قال ثم دخل جوه القوم فلم يبقنا فدخلوا فقالوا ان  
ثم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحدثنا ابي بكر ان شئت مني السليمان فقال لا تنسب بل طاعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وقد روى الهادي بن بسند عن عرفة عن عاصم قال لم يبايع علي ابا بكر حتى مات فانه قد  
اشهر فلما مات منزع الاصل في ذكره وروى ايضا بسنده عن الزبير بن العوام قال بايع علي ابا بكر  
اشهر وما ايسر عليا احد الامور في هذه المدة بين الصديقين من الشقاق وغير ذلك  
قالوا وكنت فاطمة زوجة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم توفيت قالت عاتكة وكانت لعلي بن ابي طالب  
اناس في حيرة فاطمة فلما توفيت انقضت وجوه الناس عن عليهم قالوا وحدثني عرفة قال  
انقضت وجوه الناس منزع الامصال لحد ابي بكر فقال لحد علي بن ابي طالب على ستة اشهر  
وكتساب التسمية للجوهري في خبر طويل في اخره ونسب علي الامارة ولم يبايع ولم يسم  
ماتت فاطمة بمبايع هذه الاخبار مما فيها ضعف خبري سلم والجماع في قولهم ففرضت  
ابو بكر يابيه في قول البكر كما وصفا بدل علي ذلك ايضا انظر ان ابا عبد الله بن  
لا يكره احد من عبد الله بن الجوهري بسنده عن ذلك الا سورة قال غضب رجال من المهاجرين  
غير متوجه وغضب علي والزبير وحلوا بيت بالخمر معهما السلام في امة علي بن ابي طالب  
خبره سلم بن سلام بن ربيعة عن ابي بكر بن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
يبغى علي والزبير فربما بعدا الجدل حتى كره ما اخرجهم من سوقها حتى بايعوا عليا وروى  
الجوهري ما خبره ابو بكر البجلي واسماعيل بن عمار عن الشعبي قال قال ابو بكر يا علي ان جاهدك  
الولي قال هو هذا قالوا فاشق الله ما بين عليا والزبير في الدنيا بهما فوصل جوهري وقصده  
على الباب من خارج فقال له الزبير ما هذا السيف فقالوا هو وروى ايضا عليا قالوا ان في البيت  
ناس كثير منهم المقدوني الاسود الكندي وجميع المهاجرين فاختار طوع السيف فصب  
في البيت فمكثوا ثم انزله الزبير فاما من ثم وقد فخر جوهري قال باحاطة ذلك هذا فاسمك طاعة  
وقال مع هذا الجمع كثير من الناس اسلمهم ابو بكر برده لعلهم لا يخذلوا فقالوا عليا لم يبايع ففعلوا  
واعتبر فاحذر بسده فقال في ما بين يمينه فمعه كافر الزبير ثم اسكنها خالد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
زعمه سواقعتنا واجتمع الناس ينظرون واستلوا شوارع المدينة بالرجال وراى فاطمة ما صنع

التي رويته وتوت واجتمع معها نساء كثير من المهاشيت فخرجت الابواب حتى رماوا نساء بالابواب  
واسمعوا من جهم على بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا طاعة الا لله وحده وفيه قال ابو بكر بن ابي سعيد  
القمي بن قنبر قال شئ احسن الحكم قال شئ الله بزوج من القيت بن سعد قال فقلت علي من  
بغير ابي بكر فاجاب عليا بن علي بن ابي طالب وهو يقول معاشر المسلمين علم بعزب من جهم من المسلمين  
لم يتخللوا ولا من انما فقلت لمعاشر المهاجرين الجاهل ان يقولوا لمعاشر بني ابي بكر وروى الهادي بن  
بسند عن عاصم بن عدي بن حاتم قال ما رحت احدا من جهم عليا بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب  
قالوا او اختلفت قالوا اختلفت لسعد بن عبد الله واهل بيته وروى بسنده عن عاصم بن عدي بن حاتم بن علي بن ابي طالب  
قالوا او اختلفت قالوا اختلفت لسعد بن عبد الله واهل بيته وروى بسنده عن عاصم بن عدي بن حاتم بن علي بن ابي طالب  
فيمسكك من عاصم بن عدي بن حاتم بن علي بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب  
عليها قالوا لم يبايعوا عليا بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب  
اشهر فلما مات منزع الاصل في ذكره وروى ايضا بسنده عن الزبير بن العوام قال بايع علي ابا بكر  
اشهر وما ايسر عليا احد الامور في هذه المدة بين الصديقين من الشقاق وغير ذلك  
قالوا وكنت فاطمة زوجة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم توفيت قالت عاتكة وكانت لعلي بن ابي طالب  
اناس في حيرة فاطمة فلما توفيت انقضت وجوه الناس عن عليهم قالوا وحدثني عرفة قال  
انقضت وجوه الناس منزع الامصال لحد ابي بكر فقال لحد علي بن ابي طالب على ستة اشهر  
وكتساب التسمية للجوهري في خبر طويل في اخره ونسب علي الامارة ولم يبايع ولم يسم  
ماتت فاطمة بمبايع هذه الاخبار مما فيها ضعف خبري سلم والجماع في قولهم ففرضت  
ابو بكر يابيه في قول البكر كما وصفا بدل علي ذلك ايضا انظر ان ابا عبد الله بن  
لا يكره احد من عبد الله بن الجوهري بسنده عن ذلك الا سورة قال غضب رجال من المهاجرين  
غير متوجه وغضب علي والزبير وحلوا بيت بالخمر معهما السلام في امة علي بن ابي طالب  
خبره سلم بن سلام بن ربيعة عن ابي بكر بن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
يبغى علي والزبير فربما بعدا الجدل حتى كره ما اخرجهم من سوقها حتى بايعوا عليا وروى  
الجوهري ما خبره ابو بكر البجلي واسماعيل بن عمار عن الشعبي قال قال ابو بكر يا علي ان جاهدك  
الولي قال هو هذا قالوا فاشق الله ما بين عليا والزبير في الدنيا بهما فوصل جوهري وقصده  
على الباب من خارج فقال له الزبير ما هذا السيف فقالوا هو وروى ايضا عليا قالوا ان في البيت  
ناس كثير منهم المقدوني الاسود الكندي وجميع المهاجرين فاختار طوع السيف فصب  
في البيت فمكثوا ثم انزله الزبير فاما من ثم وقد فخر جوهري قال باحاطة ذلك هذا فاسمك طاعة  
وقال مع هذا الجمع كثير من الناس اسلمهم ابو بكر برده لعلهم لا يخذلوا فقالوا عليا لم يبايع ففعلوا  
واعتبر فاحذر بسده فقال في ما بين يمينه فمعه كافر الزبير ثم اسكنها خالد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
زعمه سواقعتنا واجتمع الناس ينظرون واستلوا شوارع المدينة بالرجال وراى فاطمة ما صنع



[illegible]

المطبعة

[illegible]











بما لا يعلم شيئا من جهاد انت على امارتك مع انهم وكروا ان امير المؤمنين لم يبق بعد ان  
جاءوا فلما لم يبقوا لم يبقوا فيكون عليهم سارا بالاناس بعد ما رجع ابو بكر الى النبي فبينما  
ابو بكر لا النبي قد سار القوم ثلاث دواخل اخر فيكونوا بعد واصل الدين في سار  
بعد ما لم يبق في وجه الاضيق الطريق الا وقد وصل القوم مكة ولم يبلغ مكة الا بعد مضي  
سبعة وعشرين يوما من امارته وانما ان يكون عليهم اقام بالاناس في اثناء الطريق مدة رجوعه الى مكة  
للاستراحة ورجوعه من عنده وحيثه ايام ويكون مقتضى العادة في هذه المدينة يوما او ثلث ايام  
بعد لو قام المؤمنين هو لحد التوبة من قبل رجوعه الى النبي ايام ايضا يوما فانه  
ايام ولا يفتقر ايام الا في مكان يتيقن ان يكون في هذه الواقعة الحادثة للعامة في كل  
شيء في اوقات السنة التاسعة في الهجرة وان قيل انه اقام في الحج بين مكة والمدينة  
ايام اوسية او ستة ايام رجوع ابو بكر الى النبي ودوله ان يقضي الشك في القوم اياما بعد  
للساكنة ولو قل ان وصل النبي الى مكة في السنة من ميثا ولا اشترع ان القوم  
وقام بينهم وبينهم في السنة من غير ان الاحداث الواقعة في السنة ستة ايام من قبل  
وراءت في الانا في الاحداث سنة في حج الى مكة بالاناس وكذا ان كان  
عشر من سنة رسول الله ولنفس خمس مائة وانه كان في ثلث مائة رجل في مكة  
بذي القعدة اسلم عليا في ارضه بعد ابو بكر الى النبي الى ان يكون اما ابو بكر كان عاد  
الحج وكانوا في اموال الطريق مدة رجوعه الى النبي وعوده فكان ذلك اول ما في  
من سائر ما ذكره لما فيه من التوبة في شأن ابو بكر وبيان فضيلة له في حجها على القوم  
مع ان للفقول ان الاحداث كان اول يوم من ذي الحجة وهو يوم عرفة بالقوم وعدا  
انهم والاشياء عدا اعرفت ما ذكرناه فنقول هذه الاحداث على القوم  
وجميع الاقدام لياقة ابو بكر لا يوقف من القوم شيئا في الغاية انفسا  
منه عليهم لقولهم فيها لا يوقف عليه الا انما او علي لا يوقف عليه شيئا سواء  
نوف كل شيء على فرض ان يكون المراد لا يوقف على امره سوى على مع الله باباه  
لاخر التي ليس في هذا كرها اجمعا من لا يصلح لاداء عشر ايام من سائر القوم  
يصلح لاداء الشرايع والاحكام باسرها سيما مع جهلهم بكثير منها وقد عرفت ان  
التابع ان الله الذي حكم ان لا يوقف من يثبته الا هو او علي ونعم ان من جهات

المراد ليعلم الخائف ان قولك من جهاد انت على امارتك مع انهم وكروا ان امير المؤمنين لم يبق بعد ان  
جاءوا فلما لم يبقوا لم يبقوا فيكون عليهم سارا بالاناس بعد ما رجع ابو بكر الى النبي فبينما  
ابو بكر لا النبي قد سار القوم ثلاث دواخل اخر فيكونوا بعد واصل الدين في سار  
بعد ما لم يبق في وجه الاضيق الطريق الا وقد وصل القوم مكة ولم يبلغ مكة الا بعد مضي  
سبعة وعشرين يوما من امارته وانما ان يكون عليهم اقام بالاناس في اثناء الطريق مدة رجوعه الى مكة  
للاستراحة ورجوعه من عنده وحيثه ايام ويكون مقتضى العادة في هذه المدينة يوما او ثلث ايام  
بعد لو قام المؤمنين هو لحد التوبة من قبل رجوعه الى النبي ايام ايضا يوما فانه  
ايام ولا يفتقر ايام الا في مكان يتيقن ان يكون في هذه الواقعة الحادثة للعامة في كل  
شيء في اوقات السنة التاسعة في الهجرة وان قيل انه اقام في الحج بين مكة والمدينة  
ايام اوسية او ستة ايام رجوع ابو بكر الى النبي ودوله ان يقضي الشك في القوم اياما بعد  
للساكنة ولو قل ان وصل النبي الى مكة في السنة من ميثا ولا اشترع ان القوم  
وقام بينهم وبينهم في السنة من غير ان الاحداث الواقعة في السنة ستة ايام من قبل  
وراءت في الانا في الاحداث سنة في حج الى مكة بالاناس وكذا ان كان  
عشر من سنة رسول الله ولنفس خمس مائة وانه كان في ثلث مائة رجل في مكة  
بذي القعدة اسلم عليا في ارضه بعد ابو بكر الى النبي الى ان يكون اما ابو بكر كان عاد  
الحج وكانوا في اموال الطريق مدة رجوعه الى النبي وعوده فكان ذلك اول ما في  
من سائر ما ذكره لما فيه من التوبة في شأن ابو بكر وبيان فضيلة له في حجها على القوم  
مع ان للفقول ان الاحداث كان اول يوم من ذي الحجة وهو يوم عرفة بالقوم وعدا  
انهم والاشياء عدا اعرفت ما ذكرناه فنقول هذه الاحداث على القوم  
وجميع الاقدام لياقة ابو بكر لا يوقف من القوم شيئا في الغاية انفسا  
منه عليهم لقولهم فيها لا يوقف عليه الا انما او علي لا يوقف عليه شيئا سواء  
نوف كل شيء على فرض ان يكون المراد لا يوقف على امره سوى على مع الله باباه  
لاخر التي ليس في هذا كرها اجمعا من لا يصلح لاداء عشر ايام من سائر القوم  
يصلح لاداء الشرايع والاحكام باسرها سيما مع جهلهم بكثير منها وقد عرفت ان  
التابع ان الله الذي حكم ان لا يوقف من يثبته الا هو او علي ونعم ان من جهات

المراد ليعلم الخائف ان قولك من جهاد انت على امارتك مع انهم وكروا ان امير المؤمنين لم يبق بعد ان  
جاءوا فلما لم يبقوا لم يبقوا فيكون عليهم سارا بالاناس بعد ما رجع ابو بكر الى النبي فبينما  
ابو بكر لا النبي قد سار القوم ثلاث دواخل اخر فيكونوا بعد واصل الدين في سار  
بعد ما لم يبق في وجه الاضيق الطريق الا وقد وصل القوم مكة ولم يبلغ مكة الا بعد مضي  
سبعة وعشرين يوما من امارته وانما ان يكون عليهم اقام بالاناس في اثناء الطريق مدة رجوعه الى مكة  
للاستراحة ورجوعه من عنده وحيثه ايام ويكون مقتضى العادة في هذه المدينة يوما او ثلث ايام  
بعد لو قام المؤمنين هو لحد التوبة من قبل رجوعه الى النبي ايام ايضا يوما فانه  
ايام ولا يفتقر ايام الا في مكان يتيقن ان يكون في هذه الواقعة الحادثة للعامة في كل  
شيء في اوقات السنة التاسعة في الهجرة وان قيل انه اقام في الحج بين مكة والمدينة  
ايام اوسية او ستة ايام رجوع ابو بكر الى النبي ودوله ان يقضي الشك في القوم اياما بعد  
للساكنة ولو قل ان وصل النبي الى مكة في السنة من ميثا ولا اشترع ان القوم  
وقام بينهم وبينهم في السنة من غير ان الاحداث الواقعة في السنة ستة ايام من قبل  
وراءت في الانا في الاحداث سنة في حج الى مكة بالاناس وكذا ان كان  
عشر من سنة رسول الله ولنفس خمس مائة وانه كان في ثلث مائة رجل في مكة  
بذي القعدة اسلم عليا في ارضه بعد ابو بكر الى النبي الى ان يكون اما ابو بكر كان عاد  
الحج وكانوا في اموال الطريق مدة رجوعه الى النبي وعوده فكان ذلك اول ما في  
من سائر ما ذكره لما فيه من التوبة في شأن ابو بكر وبيان فضيلة له في حجها على القوم  
مع ان للفقول ان الاحداث كان اول يوم من ذي الحجة وهو يوم عرفة بالقوم وعدا  
انهم والاشياء عدا اعرفت ما ذكرناه فنقول هذه الاحداث على القوم  
وجميع الاقدام لياقة ابو بكر لا يوقف من القوم شيئا في الغاية انفسا  
منه عليهم لقولهم فيها لا يوقف عليه الا انما او علي لا يوقف عليه شيئا سواء  
نوف كل شيء على فرض ان يكون المراد لا يوقف على امره سوى على مع الله باباه  
لاخر التي ليس في هذا كرها اجمعا من لا يصلح لاداء عشر ايام من سائر القوم  
يصلح لاداء الشرايع والاحكام باسرها سيما مع جهلهم بكثير منها وقد عرفت ان  
التابع ان الله الذي حكم ان لا يوقف من يثبته الا هو او علي ونعم ان من جهات























عقبه ثم أخذته على بن الحسين بن علي بن ابي طالب ثم علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب  
عليه السلام والشهداء الحسين بن علي والحق هو القدر علي بن ابي طالب وهو يستند اليه  
ما لم يأت قال رسول الله يدعون من انفسهم انما اوصوا عليهم ثم التفت اليهم فقال  
هم من شيعتي وانت امامهم ومن يستند الي الحسين بن علي قالوا ومن علي بن ابي طالب  
رسول الله قال يا علي ان شيعتنا اجزءون من قومه يوم القيمة مما اجتمع من القبول والادب  
ووجههم فالقرعة اليه البور وقور فثبت عنهم الشواهد وسكنت لهم الحوادث وانصرفت  
واللهات ولوقعت عنهم الامراض فبان للناس ولا يمانون ولا يحزنون ولا تنسوا ولا يهينون  
وما لهم يبدلون ولا يفرقون لها اخوة قدوة للناس من ههنا وهناك من غير رياء عنه  
من ذهب امره الى من الحرب لكرامتهم على الله عز وجل ومن تنسب اليه عليه السلام  
علي بن الحسين من امير عهده عز علي بن ابي طالب قال شكوت الى رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم فقال اما ترى انك تكون رابع اربعة اولادك من اجل القية اما وانت والحسين الحسين  
عن ابيك واشوا وشا لثاود ثم يبين اختلفوا احبا وشيعتنا من خلفنا ومن بيننا ومن كتاب  
السنن للفقهاء بعده عز عابرة الناس جميع عليهم من رفع جبينه الى الله عز وجل ولا انشقاق  
تقول فيك طوايف من اختلفت النصارى للسبح من ربه فقلت ايها النبي فقال لا  
يلا ولا اختاروا من ابي جليل ومن فضل لعلهم ان يستغفروا ولكن جليل ان تكلم  
والامانة وان يكون من غير اذعن من موسى الا ان لا يبين تبديله انك تفر فيهم وانك  
تقاتل على سنن الله الاخرة على المؤمنين خليفته والناس اول من يربى على المؤمنين وانك اول من  
يكسب من ان شيعتك على منابهم فخر مبينهم وجوههم يكونون عداوة لغير جليل  
حرب حربية وملك سلم وان سر برلك سر ميمى وعلا ينيك على عداوة لغير جليل  
باسا يمد يدك عن امير المؤمنين فاحذر طويلا فالأخوة انفسهم يستبصرون منا  
من ذلك من خلفك فلم على الحوادث واهمهم على سهل الفزدوم شيعتي ومحبي اولادنا ومن  
مروية في مناقبهم انما قال علي قول الله ثم ان اكذبتم امروا فقلوا العتاة است او انك  
المرتبة انت وشيعتك وموعدى وموعدى لغيره اذا مضى لانه لا يفسد من غير علي  
ومن كذا روي في التبعين لابي جليل عز علي بن ابي طالب وان العتاة ليدان من غير سعدكم

أستاذة

[illegible]















































والتجسس على زلات وقيوم أيضا  
الرجوع إلى الجسد ١٢

[illegible]



























[illegible]

三

[illegible]







فانما مفسد في ذلك وقد عده هذا امين اجتمع عليه الناس حتى اضرب امره بامته ان القتل والامر  
عشر المشارة اليه فلم يرد من امته وليس ابن الخليل خلافة و هذا مع انهما كانت لاجل انهم  
الامر اجتمع اليهم من يقول بشمولها لعمومهم بنفهم اعلموا ولا فاضل بالهذه مطالب دليل  
لخصاص صغارهم وقد عرفت انهم اجتمع في الحقيقتات كلفاء اعداء اعداء من قولهم لا يدين  
فانما صنفه في الناس ويكون عليهم انهم من خلقه كذا احد من ذلك سلم وقد لا بد  
عذ الامم من ذلك ما يقع منهم ثبات في الرواية ورواية الجماعة في قولهم لا يدين الامم  
في كثير من امته الناس اثبات كذا رواية العلي في الخلافة لا يتقطع عنهم وتكون ما يتبع  
بهم كما اشبه اليه وذكرنا اعتراف شارب المشكوك والادام من غير تعيين الخلافة بين امته  
فترك ابن الخليل لهم ايضا انقطاع الخلافة باقتناعهم بما اشبه اليه واما احسان فان  
قولهم في رواية له وادوم يكون الحجج الناس من حروب الامم ايدي القاذفة التي وعدنا  
فيما الخلافة لا يوجد هذا بل لا يوجد العينة في الحجج اي العينة والاختلاف في العينة وهذا  
مما نالت له جميع بل يدين من ضد القرافات والمعادلة ولا يمكن جميع بالحق والاولاد  
الحق والذين اوردوه القصة لا يلحقهم وقد عرفت انهم كانوا في ذلك في الجاهل من الملوك القاس  
عقائهم هذا احسن ما ينقل هذه الاحاديث وتجيء على طريق واد كان احسن ما ينقل فيها  
وانما هذه المنايا من الفساد وما اختلف باسرها واضعف وقوله لتابعيه وقوله له في بعض الروايات  
التي في ذلك لم يجمع عليه الناس في حقها من الفساد وقوله المشارة بالاجتماع لغيره  
اراد الانقياد للبيعة والبيعة خبر ومن ايام الخلافة فلا حلفا بين امته وبين الخليل انما  
عليهم خبر من ايامهم وان اراد الانقياد لجميع ايام الخلافة فلم يحصل ذلك الحلفان وان اراد  
الطلب او انما قلنا في ذلك لا يدين المؤمنين بل ارادوا انهم لا يتقطع عليهم في يوم واحد او في  
ثم على الان وضع المصلحة في صنف من صنف يومئذ بالخلافة وبيان الناس اخففت عنهم  
لما ذلك الحجة وقدر من عباد الله وان جاز في يومئذ في يوم واحد وان معوي ومن حرم من الله  
من اولهم مع ان حقيقته لا بد هذا ان عقائم كانت خليقة الا ذلك اليوم لان من ان  
كان معوي من هذا اختلف على اننا ذكرنا في الاجتماع في بعض الزمان ان كان يحسن ان  
انهم وبين الخليل ايضا حصل لهم ذلك الاجتماع وقوله لم عليه ولده يزيد لم يدينهم بل يدين  
لدينا ان الناس اخففت عن زيد بن اشتر ليس ولم ذكر ذلك فان ذلك كلامه هذا كما استفتاه

[illegible]























يجوز من جهة الشريعة ما لم يثبت فادعوا له فاحتج عليهم بقوله الحق على انفسهم بما هم  
 فيه الشك والاحتجاج ابو بكر ببعض حديث من كرامة القصور عليه وروى ايضا الاحتجاج عليهم  
 ذلك الميم بالقرعة والاعتراف والاحتجاج بالضعف الذي اجمع عليه القميين بقوله الحق  
 الضعفاء التي في صدوركم لا ينظرها الله الا بعد موتها فاحتج عليهم بما اجمع له الله وقوله  
 لا تقبل ان تقيس في كتابنا التي يستولاها ما نهى ابو بكر الجوهري عن كتاب التقييد وغيرها  
 اخذت هذه الاسماء ايضا واحتج عليهم بالحزب من البرية وما حذره منها الا البيت  
 السهم عنهم انفسهم اولى بعد الاسرار منهم لما فيهم منكم ما عطفوا الفاتحة وطعنوا فيهم  
 فاما الاحتجاج عليهم بما احتجوا على انفسهم من اولى بيروا الله حيا وميتا وما يجدون  
 اليوم فقد ادعى الله والظاهر في التهم له واكثره لا تكون معهم مواضع لا يحسنها سبنا ايضا  
 ذلك عند ذكر صاحب النفاذ في الدليل التاسع والاولى العشرة فلا حظ وقوله وقد ثبت ان  
 عاتق من امامه لم يذكر لم يقتض صرف ما طاهره الا كما هو فيقال له لو كانت امامنا جماعة  
 لعان الاسرار زنت لكم لم يثبت سوء مجرد وعور مخالف في التزليل لا يوجب التهم بطلان  
**التم حارث** من اجلها الباب ما ورد بلفظ الوصاية التي هي عن امامهم اعدب سبنا  
 من حيث هي فليس في التهمة بل في عدم التدوين في الشاشاد ان قالنا جعفر بن زياد سبنا  
 عن اشرع ان مالكت قال قلنا السلام على الجرح ورويته فقال له السلام من سبنا فقال  
 من عجب من سبنا لا يوضع من سبنا قالوا وصي وداوود بن يحيى وسبنا من عجب من سبنا  
 فغلب طائفة الجوزي عنده فغضبنا لذلك من اننا التهم ان الهادي في الشاشاد في الواسط  
 لقب يقولتم والجميع اذا هو اخبرنا ابو طالب محمد بن احمد بن عثمان قال اخبرنا ابو طالب  
 العباس بن محبوب بالمرارة اذا قالنا ابو عبد الله الحسين بن طالق كان المردود من  
 قدامنا الشاشاد محمد بن الخليل بن هرون العسيري قالنا محمد بن الخليل بن هرون العسيري  
 من ابيش من عبد عن ابن ميسر قال كنت جالس مع فتية من بني هاشم  
 اذ انقضت كوكبة فقالوا لول الله من انقضت هذا اليوم وسلم فهو الموتى من حجة علم فيه  
 من بين قاتم فظروا اذا الكوكب قد انقضت في سبنا لعدي له طالب منهم فقالوا لول الله  
 فثبتت حبت على عفا ان الله سبحانه والجميع اذا هو اخبرنا ما سئل صاحبكم وادخلوا في قوله  
 بالافق لا ملاء في الكتاب المذكور اعتبرنا ابو طالب محمد بن احمد بن سبنا محبنا قالنا

[illegible]



[illegible][illegible][illegible]















وسمعوا من النبي وقد جاءه فقال رسول الله لا علمت الراية قد ارسلت بها رسول الله ورسوله  
 ورسوله فيمنع الله على يد من ليس بمراسل قد ارسلت في يده ورسوله في يده ورسوله في يده  
 هذه الراية انما هي الراية التي على يدك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرسل الله  
 الله حتى يركب رايتي في يوم من الايام حتى اطلع عليه يهودي من راس الحصن فقال رايت  
 قال علي بن ابي طالب قال يا رسول الله وما انت الذي ارسلت على موسى او ما نزل وما جمع خلق الله على  
 يدك ومن تفسير النبي قوله ومن بعد ذلك من اطماعكم في ذلك في فتح خيبر والاحبار  
 الله ما اعلم خيبر حتى اسما انما هي شديدة وان رسول الله ما اعطى الله العرب للكتاب  
 من نعم من راسل الله العاصم فاسكت عن اصحابه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ويحيونهم وكان رسول الله اخذهم التقيف فلم يخرج من الناس فاحذر ابو بكر راية رسول الله  
 ثم انصرف ثانيا ثم رجع فاحذر ما عرفنا ثم رجع فاحذر رسول الله فقال اما والله لا علمت الراية  
 من راسل الله ورسوله ويحيونهم ورسوله ياخذها عنوة وليس في ذلك الا ان  
 العدا والها ابو بكر وعمر رضي الله عنهما في راية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال رسول الله ان لا نوع الا علمه قد اعطى الله على يده حتى لا يخرج من راية رسول الله  
 وهوارس وقد عصب عيبيم بنسفة من راية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 الله انما لك قال رسول الله ان من قد ما من فقلت في عيبيم فاشك وجها بعد عيبيم  
 لعلهم لم اعطوا الراية ففرض الراية وعليه حلة الرجول بعد هذا خرج كيتا فاني قد بينه  
 خيبر فتح مرجب صاحب الحصن وعلية مغفر مصفر وجهر فوقف عند البعثة على راية رسول الله  
 بنسفة يقول قد علمت خيبر اية مرجب شاك في راية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انهم اسما وحيث اقرب اذ المروب قبلت الله  
 كما سماه بالراية لا يفرس من راية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذ انتم ستمن افي حيدره طليت فلما ت شيدوه  
 اهلهم بانسيف كمل السندوه فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم  
 الخيبر المفقرة وعلق راسه حتى اخذ السيف والامر اس والامر السندوه وكان الخيبر على يده  
 انهم اسما في الشا في ابرم كحذوب احمد بن محمد فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم  
 موسى بن علي بن ابي طالب فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم

الخيبر بنسفة على عيبيم ثم جث على ظهره ففتح عليه فقال الله اعطيت الراية خيبر بنسفة على عيبيم  
 ورسوله فيمنع الله على يد من ليس بمراسل قد ارسلت في يده ورسوله في يده ورسوله في يده  
 هذه الراية انما هي الراية التي على يدك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرسل الله  
 الله حتى يركب رايتي في يوم من الايام حتى اطلع عليه يهودي من راس الحصن فقال رايت  
 قال علي بن ابي طالب قال يا رسول الله وما انت الذي ارسلت على موسى او ما نزل وما جمع خلق الله على  
 يدك ومن تفسير النبي قوله ومن بعد ذلك من اطماعكم في ذلك في فتح خيبر والاحبار  
 الله ما اعلم خيبر حتى اسما انما هي شديدة وان رسول الله ما اعطى الله العرب للكتاب  
 من نعم من راسل الله العاصم فاسكت عن اصحابه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ويحيونهم وكان رسول الله اخذهم التقيف فلم يخرج من الناس فاحذر ابو بكر راية رسول الله  
 ثم انصرف ثانيا ثم رجع فاحذر ما عرفنا ثم رجع فاحذر رسول الله فقال اما والله لا علمت الراية  
 من راسل الله ورسوله ويحيونهم ورسوله ياخذها عنوة وليس في ذلك الا ان  
 العدا والها ابو بكر وعمر رضي الله عنهما في راية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال رسول الله ان لا نوع الا علمه قد اعطى الله على يده حتى لا يخرج من راية رسول الله  
 وهوارس وقد عصب عيبيم بنسفة من راية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 الله انما لك قال رسول الله ان من قد ما من فقلت في عيبيم فاشك وجها بعد عيبيم  
 لعلهم لم اعطوا الراية ففرض الراية وعليه حلة الرجول بعد هذا خرج كيتا فاني قد بينه  
 خيبر فتح مرجب صاحب الحصن وعلية مغفر مصفر وجهر فوقف عند البعثة على راية رسول الله  
 بنسفة يقول قد علمت خيبر اية مرجب شاك في راية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انهم اسما وحيث اقرب اذ المروب قبلت الله  
 كما سماه بالراية لا يفرس من راية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذ انتم ستمن افي حيدره طليت فلما ت شيدوه  
 اهلهم بانسيف كمل السندوه فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم  
 الخيبر المفقرة وعلق راسه حتى اخذ السيف والامر اس والامر السندوه وكان الخيبر على يده  
 انهم اسما في الشا في ابرم كحذوب احمد بن محمد فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم  
 موسى بن علي بن ابي طالب فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم

- وكان عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم
- شهاد رسول الله صلى الله عليه وسلم
- وقال الله على الراية اليوم حلال
- يحيونهم والامر يحيونهم
- فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم
- وكان عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم
- شهاد رسول الله صلى الله عليه وسلم
- وقال الله على الراية اليوم حلال
- يحيونهم والامر يحيونهم
- فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرسل الله الله حتى يركب رايتي في يوم من الايام حتى اطلع عليه يهودي من راس الحصن فقال رايت  
 قال علي بن ابي طالب قال يا رسول الله وما انت الذي ارسلت على موسى او ما نزل وما جمع خلق الله على  
 يدك ومن تفسير النبي قوله ومن بعد ذلك من اطماعكم في ذلك في فتح خيبر والاحبار  
 الله ما اعلم خيبر حتى اسما انما هي شديدة وان رسول الله ما اعطى الله العرب للكتاب  
 من نعم من راسل الله العاصم فاسكت عن اصحابه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ويحيونهم وكان رسول الله اخذهم التقيف فلم يخرج من الناس فاحذر ابو بكر راية رسول الله  
 ثم انصرف ثانيا ثم رجع فاحذر ما عرفنا ثم رجع فاحذر رسول الله فقال اما والله لا علمت الراية  
 من راسل الله ورسوله ويحيونهم ورسوله ياخذها عنوة وليس في ذلك الا ان  
 العدا والها ابو بكر وعمر رضي الله عنهما في راية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال رسول الله ان لا نوع الا علمه قد اعطى الله على يده حتى لا يخرج من راية رسول الله  
 وهوارس وقد عصب عيبيم بنسفة من راية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 الله انما لك قال رسول الله ان من قد ما من فقلت في عيبيم فاشك وجها بعد عيبيم  
 لعلهم لم اعطوا الراية ففرض الراية وعليه حلة الرجول بعد هذا خرج كيتا فاني قد بينه  
 خيبر فتح مرجب صاحب الحصن وعلية مغفر مصفر وجهر فوقف عند البعثة على راية رسول الله  
 بنسفة يقول قد علمت خيبر اية مرجب شاك في راية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انهم اسما وحيث اقرب اذ المروب قبلت الله  
 كما سماه بالراية لا يفرس من راية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذ انتم ستمن افي حيدره طليت فلما ت شيدوه  
 اهلهم بانسيف كمل السندوه فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم  
 الخيبر المفقرة وعلق راسه حتى اخذ السيف والامر اس والامر السندوه وكان الخيبر على يده  
 انهم اسما في الشا في ابرم كحذوب احمد بن محمد فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم  
 موسى بن علي بن ابي طالب فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم فاحتملوا خيبر بنسفة على عيبيم



















فان الامارة لا حمل على الكراهة ومر القدر ان هذا الرجل قست في منابه هذا فقلنا ان  
 انما انشأ النبي الملة فقلنا في شين فاسرها ان تسمع اليه قالت يا رسول الله ان جئت في الشيء  
 كانا شريدا الموت قال ان لم تجدوا من فاني ابا بكر جعل هذا الكلام منهم مشيرا الى  
 وهذا الخبر موافق لما اخبرنا به من قبلنا ما عرفت في نسخة في الدلالة لخبرنا بالاولا لا في نسخة  
 النبي الذي كانت الملة النبي ثم فيهم لم يظهر ما هو حق يقال ان النبي سيع اليه فيكون الا  
 خليفة وبقا انما من الامور التي يتوزع الرجوع فيها لا احاد الصحابة بل واحد السلطان وهو  
 النبي ثم ايضا لا يدل على ذلك مع ان مررت على امثال هذه الاختيار وعرفت ما السر بمعنى  
 القدر علم ان من اطاعوه فيهم وامثلوا الله والصلوات على النبيين والله الذي في نسخة ان الله  
 بالاستد من ان يظهر من النبي ثم لا انه سيكون من بعد في نسخة ان سارا فليكن بمعنى  
 انما بانه وعلى بناء النبي لله والله الشيء ابو علي الفقار ان يعرف لم على اسم من  
 حديثه واوله استحق بانه من عالمه من الما وحدث عن عوف عن النبي ان ابو علي الفقار  
 قال سمعت رسول الله يقول ستكون عدي فتنه فاذ كان ذلك قالوا ما على ابو علي  
 فان اوله من اينه الذي يطلق في الجمعة وهو الستون الأكبر وهو نارون عند الاست بمعنى  
 بين القوم الباطل وهو يسوبيا الذين في المال يسوبيا المنافقين

فاعقل تلخيص العواجب المنافقين على بمعنى الضطر لجهو كل الخط والذي القول  
 الا عند بمعنى المنافقين على بمعنى الضطر لجهو كل الخط والذي القول  
الشيء ان المنافقين على بمعنى الضطر لجهو كل الخط والذي القول  
 على المنافقين على بمعنى الضطر لجهو كل الخط والذي القول  
الشيء ان المنافقين على بمعنى الضطر لجهو كل الخط والذي القول











[illegible]























انه قال ان حجة سراج الميرزا على التفسير المصدق منه في حق طائفة الذين  
 طردوا منه قال ان هذه المسئلة رواها اكثر من ثلاثين ما انتهى اليه من  
 اكثر تلك الطرق بمثل وبغير منه حسنا افره والمحققون لا انتم لانهم  
 طردوا من روافدنا لم يبقوا الا واحد قالوا ان هذا منسوبة اليه وهو  
 من واحد وقد ورد في كماله ان خرج من بلاد سعيد وسعيد ثم ساءله  
 فالحق ما سبق ان ذكره طرقة صريحة حسنا يخرج به اكثر مما عرفت  
 حين رواها ما افره بعضهم ان موضوعه قول ابن طاهر طرقة  
 طاهر معلوم من روافدنا خلقوا الفاضل واليه اللجوء مع ساءله  
 في كتابه اهل المسألة لا طرقة انشبه انتهى قالوا اسطرط للورد  
 التوفيق من انشراح التوفيق السيد اسمعيل بن عبد الفتاح  
 بن يونس وشيخه بن سعيد بن علي بن عبد الله بن محمد بن علي بن  
 في حق السيد لان الخادم بن معين بن علي بن عبد الله بن محمد بن علي بن  
 حوث الطائفة بن محمد بن علي بن عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن  
 واذا مضت تلك اعصت لانها ليست بالحق والحق في روافدنا  
 باحتياط فقلت في هذا ان يكون خلفه الميرزا ان يكون  
 عليه ان يقع التفسير الميرزا انما يكون تحت خلفه الميرزا ان يكون  
 الميرزا ان لا يكون الواحد عام الاشتراك غير مستلزم لما لا يسياد  
 ان اعصت السيد بعض الامور وهذا يقتضيه كونه اريد  
 قولنا من هو واحد في قوله انهم اذ اردوا بالاحوال  
 موضوعه انما اعصت التفسير حقيقة في العود من ادم عند الاطلاق  
 شمر بن عبد الله بن الميرزا بن الشريف بن جميع التفسير  
 سيد بن عبد الله بن الميرزا بن الشريف بن جميع التفسير  
 انهم غير واحد في روافدنا لانهم غير واحد في روافدنا  
 قارح في روافدنا في جميع الاطلاق والحق في روافدنا  
 يكون في روافدنا او في روافدنا في روافدنا

[illegible]



[illegible][illegible]







[illegible]

الحبيب

[illegible]



الى اخذوا من يد ربي الحق عندهم تلك الحقايق طراز الحديث بسنده عن الاعشى عن حبيب  
 بن جابر بن عباس قال كان رسول الله في محرابه او دروازه في حجره حبة الخبيث فوخل على عود  
 السلام عليه كيف رسول الله فقال له حبيب ثم قال له حبة ابي لا تعبتك وان لك لودعارة  
 اليك انت اير المؤمنين وانا انت النضر الحبيب وانت سيد ولد آدم داخل النبي والمسلمين  
 ان قالوا انفسهم فقالوا هذه الحقة فاحضر الحديث فقال له لم يكن حبيب لم كان حبيب لم كان  
 باسم ستان الله هو الذي في الحديث في صدور المؤمنين وذهب في صدور الكافرين  
 ونقل عنه عن الخوارزمي بطريق عديدة ثم نقل ما مر من حديثه وقد لم اول من يدخل عليه  
 مر هذا الباب اير المؤمنين وسيد المسلمين ونقل عنه عن النضر بن ابراهيم بن محمد بن حبيب  
 النضر بن عتبة عن الحافظ ابي فهدى عن كتابه الطالبي الحديث عن النبي الشافعي عن حبيب  
 الحافظ المذكور عن النبي ابن السائب عن داود عن يزيد قال ارسل رسول الله في  
 نسلم على علي بن اير المؤمنين وروى عنه من الناس النضر بن عتبة ومن كتاب النضر بن  
 شيعون قال روى عن النبي الحديث قال الا اوصفك حديثا لم يظلمك في الدنيا ولا في الآخرة  
 ورواه عن ابي جعفر بن يعقوب بن ابي حنيفة عن اير المؤمنين عن ابي حنيفة عن حبيب  
 قال والله لقد اوصيت اير المؤمنين حقاً ومنه ما سار له الاسلام لم يلحقه في الدنيا  
 ولا في الآخرة ومنه ما سار له حياء ابراهيم وعرفه السلام عليه يا اير المؤمنين  
 الله ويركعوا على راسك في حبة النضر ذلك فقال هو اير المؤمنين عن الكتاب  
 المذكور بسنده لا ابن عباس وفي مناقب الخوارزمي بسنده عن اير المؤمنين عن حبيب  
 رسول الله في عنقه عاتق خيل بين رسول الله في عاتقه فقال ما كان للنبي في  
 حديقته حبيب رسول الله في علي بن اير المؤمنين لا في حديقته حبيب رسول الله في  
 وقايد النضر الحبيب الحديث ونقل عنه من كتاب المعرفة لابي اسحق ابراهيم بن محمد بن حبيب  
 من طريق عديدة وفي بعضها ما وثقه لا ترك بحسب التفسير في اخذ رسول الله في  
 شعري قوله عاتقه لعل ما كان لك مجلس غير فخفي اعظم ام اعد من هذا النضر  
 يوم المراء اذا كان قاتلها هذا يوم بني النضر فكل من جنته في الله وفيه حبيب  
 النضر قال كان رسول الله في بيت ام حبيب بنت ابي سفيان فقال يا ام حبيب  
 فانا علي حبيب ثم دعا جوصه فاحضر الوصو ثم قال ان اول من يدخل هذا

[illegible]







[illegible][illegible]























[illegible][illegible]











































































































ووقايه كذا لا ذكرها فلما الامر لان الحسين ثم تربعته واهله واولاده الا الكوفة لم يبق  
امر الا ما سمعوا لان من استوصوا مسلما عتقوا من الكفرة واجتنبوا الشيعه اليه واحده البعده الحسين  
سبح عليه الكوفة النعمان به بشير لا يريد من الكوفة شيئا من الكوفة ولا الكوفة من الكوفة  
شكره وقلها لسلامة الامم الحسين حقهها من جهة النبا وبيع بها اهل الكوفة وخصا بغيرها  
عليهم ولا هم بفكر ان الحسين في صور بين يديه يتكلمون رجاء بان رسول الله قد بعث  
فيهم عيدا مشبه بنبينا من قبلهم بالحسين ما ساء فكيف عتقوا اهل الكوفة وهو ساء  
واصبح جميع الناس في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
حتى ظهر الحسين عتقه فكل من علم الحسين قتل مسلم وما اعتقه عتقه عتقه عتقه عتقه  
الكوفة فاصبح بين الكوفة والنجف يوم الاحد واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
عبد الرحمن عتقوا من الكوفة يوم الاحد واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
سعيد بن العاص وجماعة كثيرين كلهم يمشون على الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
عالميا بعد العدا اخذوا من الكوفة ما في الكوفة من الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
هم الزوابع الشاسرة في الكوفة ومع اشقات وقلوبهم في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
التعريف فاهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
زاد انكبت بالابرار من الكوفة فاهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
وسبوا مع من ابراهيم عليه السلام في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
وعبر عن الكوفة في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
فراى هذا الحسين في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
وانه خير منه وافضل من غيره في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
اروت بذلك وجرسته العدا في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
فراى هذا الحسين في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
الذين ثم سار حتى صار على جبلين في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
فارسين اجمعين ابن زياد ساكن في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
لا اقامت اراهم بل عليه والادب فاهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
النعم فاهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة

وانه من اهل الكوفة فان جنت على عتقهم وهو لم يكتسب عتقهم كروا ولا انقضى من حيث انقضى فقالوا  
لهم استمعوا علم هذا الحسين في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
لهم هذا واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
نزلت وبغير علم من الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
فراى اصبح الحسين في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
التي ابراهيم بن في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
العلم بغير علم من الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
فراى هذا في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
وسلوا الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
كذلك كنف عتقته كنفها الا الحسين اما بعد فقد بعثوا الحسين في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
ببرية عتقته في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
سعيد بن العاص وجماعة كثيرين كلهم يمشون على الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
عالميا بعد العدا اخذوا من الكوفة ما في الكوفة من الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
هم الزوابع الشاسرة في الكوفة ومع اشقات وقلوبهم في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
التعريف فاهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
زاد انكبت بالابرار من الكوفة فاهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
وسبوا مع من ابراهيم عليه السلام في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
وعبر عن الكوفة في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
فراى هذا الحسين في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
وانه خير منه وافضل من غيره في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
اروت بذلك وجرسته العدا في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
فراى هذا الحسين في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
الذين ثم سار حتى صار على جبلين في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
فارسين اجمعين ابن زياد ساكن في الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
لا اقامت اراهم بل عليه والادب فاهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة  
النعم فاهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة واهل الكوفة في الكوفة

المارة











[illegible]

2

شتهر من بعد ما رثى الكواكب بعضها فبالا دست ذكرها في بيت من البيت  
 واحد من شيخه في بيت واحد من شيوخه من الجوشن لم يزل الشيخ ذهباً من بعض الماشقة  
 فاعلم المصنف في بعض ما شققت انما اوتى المار صارها ووسعت من كذا في بعض  
 اناسا فاجرت شمس اقبلت على الصائغ في الميراث الذي هبفتا في احدث المار من بعض  
 فالحق في هذا الذي هبها وقال في بعض اساقا لا ذكر عيوب عباد فالثناء على من علم  
 خباب قال النبي رجل من علي فقلت له بلعن انك تموت على الجحيم على الميراث ما شق  
 فالحق في هذا الذي هبها وقال في بعض اساقا لا ذكر عيوب عباد فالثناء على من علم  
 خباب قال النبي رجل من علي فقلت له بلعن انك تموت على الجحيم على الميراث ما شق  
 فالحق في هذا الذي هبها وقال في بعض اساقا لا ذكر عيوب عباد فالثناء على من علم  
 خباب قال النبي رجل من علي فقلت له بلعن انك تموت على الجحيم على الميراث ما شق

...







[illegible]

مكتبة

[illegible]

المسألة











فأخذهما على ما حكمه ليلته لا ينييه وأخذهما على ما أصابهما من ذلك المشقة وأخذهما على ما قبله أولئك القتل بذرة العول وأما الذي هنا النبوة لا تحسن الشك ولا ما قبله القتل على ما سلم  
الذين على ما يفتي بغيره وقد جاز من طهره حيث قال الأئمة العاديات من ذلك  
مقام سؤاله والرسول سئل . وموت حكم والضوم مورد . وقاطعة الزمان وهو الذي  
وان علياً في الخصم مرتد . لذلك فينا يدعي ويقر . فإذا أقروا بالدين عليهم .  
وليس على قول الجواب سئل . وقد سئل عن من فيهم يقتلهم . ووزن الذي يقتلهم فيقتل  
ولا يجرى في ذلك السهم شافع . سئل عنكم والشرع فيه نظر . ومن كان في الحرب من أجنبي  
فإن له نادر الجيم يقتل . وكان عليكم وحياً في قتالكم . وعليهم أن يقتلوا أجنبيهم  
فإنهم البني وأهله . ونجى هدايتهم بالخير كسئل . من أجنبي بين البري مشقة  
لما غره يحكيه . وهو . سأل جلت أن يحيا بأجرها . سأل عن فروع ذلك . وأما  
سأل عن الله سبحانه له . بما مقام منهم شاهد ودليل . سأل عن خلقه البني وخلق  
فأجاب الحق أقوالاً . **وأما** . سأل عن الذين في الفصل المبرر انشك الحبيب على  
المداد الآخر . وعمر سنة ووجه سنة وسبعين شهراً كان مع حبه وسلامته سنة سبعين شهراً  
وعنه أبيه وأما وفات النبي ثلاثين سنة وعن أخيه الحسن بعد وفاة أبيه عشرين سنة . وبعد وفاة أخيه  
المستكر عشر سنين . قال وكان اليوم الذي قتل فيه يوم الخميس عشر شهراً . سأل عن كتابه  
وذكر أن الذين من طهره مثله حرناً أجيداً . في كتاب عالم القرة . سئل عن الطاهر عاشور سنة الف  
وهو بين حسن وحسن سنة . وسنة الشهر والشمس عند أنة . من قبض من عاشور . وحسن سنة . وقيل  
وحسن سنة . **وأما** . عدد أواره . ثم فتل على طهره كان له عشر أرواح سنة . وقد أورد في كتاب  
الكبر . وعلى الأوسط . وهو سيد الصابين . وعلى الأصغر . وهو عبد الله . ومن قام على الأكرام في الدنيا  
أبدي حتى قتل حسين . وأما على الأصغر . إنه سم . وهو ظل قتلته . وقيل أن عبد الله قتل أياً من أبيه  
والبنات ذئب وسكنه . وأما طهره . فقل من أجود . وقيل كان له أربع بنين بنات . وأما ما  
أخذت كذا بنات في الأجل أربعة وفي الغصين ثلاثة . وأما في سني ستمائة . لأن صاحب كتاب الزيادة  
الصلوات منهم هكذا فقلنا عنه أيضاً فلا غلط . وأما بقية رقيه كذا في نسخة فقلنا عنه في كتاب  
سالم الفرج . جمع . لأن الحسين بن علي بن أبي طالب سنة أربعة . وذكر أن ابن علي الأكبر . وعلى الأصغر . ومن  
وصفاته وسكنه . وأما طهره . فقل من أجود . وسعداته . ولما الحسين . وطهره على الأكبر . فقلنا . باب الطاهر .

[illegible]















[illegible]

من الحجة قبل مثل هذه الحسين بثلاث سنين وكذا في طائفة السجدة قالوا قبلت في ذلك وفي حلقه الحسين  
 في سنة ست وعشرين وفي الاربع مائة وسبع وخمسين **باب** ما كان من حجة الحسين عليه السلام  
 ما كان من حجة الحسين عليه السلام في سنة ست وعشرين وفي الاربع مائة وسبع وخمسين  
 منهم ومن الشقة الصدوق **باب** مناقبه وفضائله قال كمال الدين بن طاهر عيان ومصراني  
 العلم واحد وشايعه واحد ومعتقد واحد وواضعه واحد ومعتقد واحد وواضعه واحد  
 له ما لا يحصى من عطايا رايته عليه السلام عند احد اصغر علمائهم عن ابي جعفر عليه السلام في حجة  
 له من علم وقال قال ولقد عرفت من قبل اني ابتلي له فقال لان ربه ما الله تعالى الاحقة بحاجته فيضاها  
 فابن الازن ابي جعفر جابها والحاجبها ابي السور عليها وعلى الحسين بن علي وعلى ابي جعفر  
 ولهم منة في حقها ما ذكرت ولا يثبت شيئا لم يثبت كل انوار الحق الله عز وجل ما من عبد الا من يلقى  
 نيا من قال في حجة الحق اقول صدق وصدق فان الايمان والامانة في قوله الحمد لله مستقر في الحجة  
 فترى قدم بالحمد قال ابن ملكي انك من ابي الحسين بن محمد بن مسلم الكشي انه قال كان عند جابر بن عبد الله  
 فانه علي بن الحسين ع ورواه عنه جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
 فقال من هذا وكان قد كنت بعثت قتاله على خدي من بعد حجة جابر عليه السلام وقال جابر بن عبد الله  
 في حديثك السلام فقال الجابر بن عبد الله عليه السلام فقال ما كنت في سنة ست وعشرين في حجة  
 وهو يلبس به فقال يا جابر بن عبد الله بن الحسين بن علي قال كان يوم الجمعة في سنة ست وعشرين  
 منتم علي بن الحسين بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
 في السنة والحمد لله ان قتاله بعد ربيعة بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
 الجاهل منه ورواه عنه جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
 وهو جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
 له وقال له ما هو فقال بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
 السلام في رايته ورواه عنه جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
 قال فقال لي في رايته قال عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
 علي في القصة له من عطايا رايته عليه السلام ما كانت تدان من علم الحسين بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
 علي في القصة له من عطايا رايته عليه السلام ما كانت تدان من علم الحسين بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
 بالحقين وعطى له من عطايا رايته عليه السلام ما كانت تدان من علم الحسين بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
 بالحقين وعطى له من عطايا رايته عليه السلام ما كانت تدان من علم الحسين بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر







انهم سئلوا قال في الضم المسموع وقبل سببه ولم يوصف الله حيدر الصادق وكان يكنى بكبرية  
 اسماء مرقه بنت اعظم بن محمد بن ابي بكر الصديق وابيها محمد وعبيد الله ودها في حقه اسماء مرقه  
 بنت بن الخيزر الثقفي وعلى وزيد احم ولد له ومحمد بن احم ولد له في حقه اسماء مرقه  
 حيدر الصادق وقال كان له دين بن علي كان له رضى لانه من ان كان له بنت واحد اسمها اولاده  
 مبرز هو الصادق وسبب الله وابيها محمد لم يسمه وقبل كانا ولا ركه من ذلك ومن كان بسبب  
 الصنفه ابنه الحريد كافي الضم الاله حفيد عبيد الله وزيد اسم له وفي الانساب زاهد اولاده  
**الاساس** ابو عبد الله صغير بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب الصادق  
**اسم** فيه فقدمته **واسم** موله اثنان فقال كان له دين كان له بنته سنة ثمانين من  
 الهجرة وقبل سنة ثلثة وثمانين والاولاد وكان قال في الضم المسموع قال ابنه ولد له من  
 سنة ثمانين وفي الانساب سنة ثلاث وقانون **واسم** اسم له من كلهم ثمانية كان في حقه من عبيد  
**واسم** فقال له من اقرب فقد قال كان له دين موله من عبيد اولاد له وسائرهم ولد له من  
 عبيد من عبيد واراد من اولاده وقهاه بيته وتلاوه كبريت يتبع ما في القرآن الكريم ونجى  
 من عبيد من ويستحق عيائمه وعظيم وقاه على انواع الطاعات بحيث يحيا عليها عبيد  
 تذكر الحق واسماء كلامه يرفع في الدنيا ولا يند له عبيد يرضي الله في حقه في حقه في حقه في حقه  
 انهم وطهارة اسماءه صلى الله عليه وآله في الدنيا والسمه نقل عنه الحديث واستثناء عنه العلم جامعة من  
 الامة واولادهم مثل يحيى بن سعيد الانصاري وابن جريح وقال عن ابي الحسن الموقر وابي عبد الله  
 حنيفة وشيعة وابي جابر السجستاني وغيرهم وهذا اخذهم منه شعبة بن ميمون وابي فضيلة السجستاني  
 واسماء ثمانية وصنفه فيكونا وفوقه عبيد خاص ويحيى في انفسها هم العبد ابا عبد الله من ان كان  
 علمه المضافة على ثلثه من سوال الشقق صارت الاكمام التي لا تدرك عليها والعلوم التي لا  
 الاسماء من الاعاظم يكتبها مصنف اليه وترد عن وقد قيل ان كتاب الجواز في القرب بالقراب  
 وسقارته بن عبد الرحمن هو كماله ومن هذه الحقة سببه ووصفه في مقام النفاذ  
 وقال في حقه دخلت على جعفر بن محمد ومن عبيد حبيته من كانا وكان من عبيد النفاذ في حقه  
 فقال لي يا بني انك تظن اني املك تسحب ما تشاء من عبيدك يا بني ورحل الله من عبيدك  
 هذا قال يا بني اني اكون في زمانه فاقفوا وكان من عبيدك على قدر ما اقتضاه ومن  
 ذلك ان اسئل كل شيء عن اليه في خمس غار وروى حقة صوف جفا وناظرها حقة  
 سببه بعين النفاذ من النفاذ والردف من الردف وكان ما من هذا الله وهذا من النفاذ

الحقبة

[illegible]



اما يريد انما تاتي عننا فتاوى فتاوى حتى اقبسها فتدبرت عنه فانه بعد من لا يدرك  
 تحاذر البردين الذين كان عليه تخيلها على يد يد وتلقا فتعنته حتى اذا كان بالمسح لغير رجل  
 فتاوى الكنى كان الله قد علم اليه فلفظ الحق فقلت من هذه قال هذا صريح من قول الله  
 فطليته لاسمع منه فلم يجد وقال الرجل في من اذا لا استدلال بعينه من عبد علي بن الحسين العباسي  
 ابو عبد الله اورد الاية الاكلام غر حار في كبرائه انه ام قرره بيتا القام ابن عبد الله ابو جعفر  
 ساريت احسنه وقد خلفه من ابيده ما لم يدعني المصنف في كبر وفي الصلوة كبره من الصلوة  
 من بين اخوة خليفة ابيه ووصيه والقام بالامر من بعد على جماعة بالتفكر في السليم ذكر والاهل  
 قد شكل اناس من علم من العلوم ما سار به الركب ان وانشر ذكره وصيته في جميع السبل ولم يترك العلم  
 من احسن هذا البيت ما نقله من الحديث ورواه جماعة من اعيان الامة ولعلهم سئل يحيى بن سعيد  
 جميع ما في كتابه من الوفاء بن منبه وابي حنيفة وصحبه وابي باب السجاء وقدمه وحاله  
 ايصرفه وصية ظاهره ونقصه بالامام مفرجه اضاف لغيره فكل حديث صديق القائلين  
 البرج والى قوله ان يوسف ظلم نفسه قال وطفلا لا يملك الله ولهم مرجع بيني ولان يوم  
 المصنف اجل تصدقت بالابواب ان تقع الها هنا سعي ثم قال يا ابا عبد الله ان قل الذين قالوا  
 منك يا زكريا فقال احضر يا ابراهيم لبعثت مني ذلك واحضر الرجل الذي سوره فقال المصنف  
 كان حقا ما كنت من حيث قالتم يا ابراهيم قال احضر يا سحلفه فلهذا تبيد الرجل وقال والله يعلم  
 اني لا اذكر عالم العيب والاشهاد العادل احد الزوال العبد العظيم لم يدع ولم يترك والفقير قد دعيت  
 الله فقال العبد يا ابراهيم من خلفي بما استخلفه من رزق مني فلهذا فقال احضر يا سحلفه  
 له حيث قد جرت من امره وحقته والحق اني لم اجد من خلفي من رزق مني فلهذا فقال احضر يا سحلفه  
 المصنف نظر في كل خلف بها فكان ما اسرع من ان حزب به على الارض وقضى من مكانه في العلم  
 فقال المصنف حين لا يرسله واخبره عنه انه شكا لاهل البيت بالاعباسة انت ابراهيم ان الله  
 انما فيه الماسحة انما ليرم في حكمه انما ليرم في حكمه وقال في سؤال البرج لغيره  
 شريك وكلما صرحت اسكن غضبه فباي شيء كنت تخرجهما حيث قد ان قال بعدا وحدهما  
 صليت فقال ما هو قال قلت الدم يا عبد الله سئمتك وما عرفت صدقك في امره  
 لا لا تاسم واكتفى بركتك الذي لا يعلم ما هو في عتدتك على هذا العلك طر والاهل  
 اكبر واحد واقد ما خاف واحدا منهم بل اورد في محرم واستيفه في كل من

[illegible]















1992

[illegible]



مصفاة وعمل بنقل الخراج ان اسر قال لعبد لم اقلت مداسايات وعقدت بها ابدا  
 على بن محمد بن ابي نصر بن اسان وفي عهدنا من في الخلافة فوجدت الى المدينة وحضر عنده  
 واستندة اياها فاستعملها وقال لا تشد هذا حيا حتى اسرك واضل ضرب بالحقبة المداين  
 ما خرفه وشا من ضرب فقال الى ابو عبد الله اشك مداسايات خلعت من قلاوة فقلت ما رزها  
 بالبرق ومن قال ياخذ لم احضر ابدا الحسن علي بن من الرضا ما قال لم يكن الا سلة حتى خطر فقال له  
 يا ابا الحسن شئت وعبدك من مداسايات فذكر ان لا امر بها فقال لي ابا الحسن يا رسول الله  
 ابي اني من فاضلت فيها فاشد فاستعملها ما رزني بخير ان الف درهم وارزني بالبرق  
 ثم بقریب من ذات فقلت يا سيد ارايت ان تخطي شيئا من سادات فليكن كذا فقال نعم  
 دفع لي مقيما فداستله وشفته لطيفة وقال لي احفظك بعين الله من يد تدفع الي ذاك يا رب  
 الفضل ابيك بن سعد وزني الماسا صلة وحلم على بعدة من اصغر من سادات وكنت اسير في  
 مطر عليه مطر من وبنس منه فامرني به ودعي بغير جدي ثلبه وقال لما قلت يا ابا الحسن  
 لان خير المداين قال فاعطيت به ثمانين دينار فلم تقب فقبضت به ثم كرت راحي الى العراق فداست  
 الى بعض العز بن جريح عليا الاكلد فاخذنا وكان ذلك اليوم يوم مطر فقبضت في قبض فداست  
 شديدا ولما شئت في جميع ما كان على الى القيص والشفقة وسكن في قرية ساداتها ما استغنى بعد  
 فقبض من ان مني واحد من سادات المداين تحتها الف درهم الذي على عليه ذواربا من مطر  
 من فداست فداست في جميع ما كان على عليه وهو يشك مداسايات خلعت من قلاوة ويكي في ايام  
 من فداست من الاكلد ربيع ثم طعت في القيص والشفقة فقلت يا سيد من هذه الضل  
 قال عات وذلك قلت في ثمانية ساداتك به فقال لي انظر ما لي بها من ان يحول فقلت من  
 قال لعبد بن علي بن اسر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فداست فداست له يا سيدنا فان الله وعبد  
 وهذه مقيدت فقال لي وبلك انظر ما فداستك لا تشد من ذلك فداستك فداستك فداستك  
 منهم جماعة وسالهم عن فقال لي يا سيد من هذا مداسايات فقال لي فداستك فداستك فداستك  
 فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك  
 على جميع ما كان على عليه في المداين فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك  
 ما رزها ما رزها فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك  
 ومثله فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك فداستك

19

وقبيل من ارض من ذكرها اما الى النقي لم يعرفها واما الى ارض جبلت بلدا انتشر الى الدنيا <sup>منها</sup>  
 فامشوا داخل وادخلوا على بعض المنصور وان اخرج عن هذا المنصور المنظر الى ارض الضيق فادركت <sup>منها</sup>  
 بالياب من ذلك ذكرت على الريح من غرات فاسبغت على الدنيا بالبرية وقد علمت <sup>منها</sup>  
 رسوم وديار اكرمت وعرفت فاسسوا يات خلقت من تلاقه ومجسط وحى منظر <sup>منها</sup>  
 الال رسول الله بالغيب من وبالبيت والفرقة الجبلت وبار على الدنيا وحيث <sup>منها</sup>  
 وعزف والتجار والشحات وبار معناها جسد كل ساند وروقت بالايام والسنات <sup>منها</sup>  
 وبار لرسول الله والعقل من سليل رسول الله في العلم سائل كانت للعلم والحق <sup>منها</sup>  
 المقصود والحق والحق سائل حليلا لا ينزحها سائل ما يتيم وان كان <sup>منها</sup>  
 سائل وحي الله من علمه سبل رشاد والحق الطرائق سائل وحي الله من علمه <sup>منها</sup>  
 على احد الوجوه واخذ ذلك فاسا الاولى شئت من غير <sup>منها</sup>  
 علم المراثي البقية التبعوا وهم خرسات وحيث كانت <sup>منها</sup>  
 لقد شرفوا بالفضل والكرام اذا لم تراجى الله في صلاتنا <sup>منها</sup>  
 امير علمه ليدقق بليما ونز من منهم في الفرات <sup>منها</sup>  
 وفيهم باني في ساني وبار لرسول الله اصبح بليما ودار ودار اصحت <sup>منها</sup>  
 والرسول الله شئت من ساني والرزاء وشئت الجبلت والرسول الله شئت من ساني <sup>منها</sup>  
 ولا زيدا واسلم من ساني والرزاء في الفصيلة والرسول الله في الفصيلة <sup>منها</sup>  
 شيا وارث على النبي بالمر <sup>منها</sup>  
 والرسول الله في الفصيلة <sup>منها</sup>  
 كالا لربنا سبحا الانا تاب غفره ووافقا من صلبه والايات الباقية كرسنها خات منعت <sup>منها</sup>  
 منقادته المراتف من ثلاثين حجة ارجع وانعدا داسو العسل <sup>منها</sup>  
 ارضي منهم في غيرهم مقبلا واسيهم من غيرهم صفات وسما فله رحمة الله <sup>منها</sup>  
 ثرات بلدا لربنا وملك بلدا وملك بلدا لربنا وملك بلدا لربنا <sup>منها</sup>  
 شملت تلك المنافع بينهم الابدية والانس والايمة الثلاثة قد ذكر كل ارض خرج <sup>منها</sup>  
 انضاعها السلام في غير الايام والصلوات الصلوات الناس لم يعرفوا اليوات الحاصل في <sup>منها</sup>  
 بلية وقتل لداود شملت الناس والاصحاب في لداود من غير الناس الماسون الى الصلوات







6

[illegible]











ابن الاشعث والنجاشي والكلابي فاقصصوا لهم حين سألهم تلك الرجوعه علي الدابة  
 فقالوا كل واحد واحد ما شربنا فاحسبوا بعد ذلك انهم قد اكلوا وذكر من اضره هذه الاصناف  
 وحاصب الفضل اليه والفضل الثاني انه مرض اسفل من خراج خراج بحيلة فاشرب منه في  
 الاكلان وله خبر آخر ان عيسى عبيد بن كثر اكل من لحمه من عصف ولدها من هذه السمكة  
 لثقيفه ما لا يحيد من ما اكله فقال النعم ابنها فان لم يتكلم لم يثبت الى هذا الرجل يعني اليها  
 فشا له فيها كما قال علي بن ابي رباح لك فقال لعلي بن ابي رباح فقال اخذوا كسبهم واذبحوه  
 عباد الله وصفت على النجاشي فيمنع باحد ما يكون ويكون في ذلك سناؤه ان الله خلقه من ارضه  
 واخرجه من ارضه صلح من خبث اسفل من خبثه من هذه الاصناف هذا الكلام فقالوا يفرق بينه وبين  
 واتي والله لا رجوع في اصلاح ففعلوا ووصفوه على الجرح فافتح من لثيقه وخرج كلاما في يده في  
 المتكلم من الامم الذي كان يحبه فاحذت امة المتكلم عن الاقارب منها وما هو ووصفه بالكره  
 وقتت عليه وبعثت اليه في الحس فافتحها فثبت اليه المتكلم بفعل كسبه في حماة ومنا  
 ثم بعد ذلك بمدة طويلة حتى شخص فقال له اني ابا الحسن الى المتكلم قال اعتد احدكم  
 وردة ولا من من خرف جليلي ففقد المتكلم الى سعيد الحبيب بان يعجب عليه ذلك والله  
 جامع بين العباد النجاشي واخذ جميع ما يحبه منه من اكله والاشراج وماله قال سعيد الحبيب  
 ففعلت اليه ابا الحسن وماله عبدان جميع الناس في جامع بين العباد النجاشي والاشراج وماله  
 والاعوان بالسلام ففعلت اليه ما رآه وتزلفوا ونصحا اليه وبهجتا بالشيء والسعي في  
 وقتنا العاد جميعها احلاها واستعدوا وصاروا سكاكهم ففعل ما شئت مما سألهم  
 غير كسبه احدكم بلان مخوف واخر صغيره فقد وسبق احد في حق خلقه وقد  
 ابا الحسن قالما يفر على امر وعلمه صوف وقصصوا له خبره في ما نحن فيه والاكابر  
 فاخذت الكسب والسيف وصرت الى المتكلم وقتت هذا الذي وحدثني المال والسلاح ولغيره  
 بما فعلت مع امة ابا الحسن حتى عد على الكسب لانهم امة فطيلها وشالوا عنه ففعلت  
 ففعلت ان عاقت الله منها لا عني ابا الحسن عن امة امة من مالي ففعلت اليه في هذا  
 الكسب وهذا اخفي عليا فافاد المتكلم الى الحسن ما به ربياد التي في اكبر الصوف ففعلت  
 وقال سعيد الحبيب ادود الكسب والسيف اليه واعتقد لنا منه ففعل ما سألهم ففعلت  
 ففعلت ذلك اليه وقلت لابي الحسن في هذا الذي سألهم منه وقد سألهم ففعلت

عليه

آفتاب

في وصف الفارسي

[illegible]

خان الصعاليك  
كاهن و انبىاء

46



















سببا وجدنا انما قال الطهري كاحيل عيس كذلك انما عاين بتر من داني وشرهيا  
ولد نوبان عفر من سنه ولا رت انما انما السارة وبنه وبن شيعته وكبره وفاحه  
يعلم وكان نعتهم يوم المحرم سنة وشعين وماتين فلم يبعد ما بن ذهب فاحه نعتهم  
ثم قال وكثير على ان العسكر لم يكن له ولا حيلة فيه جف من ملة من تركه ما مات قبله عليه على ان  
اياه لا زعله ولا انه سيعر الطلب ومكر السبي من جف من الرافضة انهم قالوا بان لا عيب  
وانه لم يثبت له ولد بعد ان تعيب من لا يشانه وان اخاه جف من اخذ من له وعين جف من ذلك  
من السنة وسببه الى الكذب فاما ما من ان اخيه ولدنا اسمه كن ابا ما تبعه فخره واسم  
والحاصل انهم ثابروا في النظر بعد وفاته كوكرو على عشرين من ملة وان الجسد لم يزل على  
ان العسكر لم يزل هذا القريب شخص هذه المدة المديدة من ملة العادات فاحه  
وصفه بذلك اظهرت وضعه بين ذلك مما ترسمهم المدة في الشريعة المطهرة  
لا يقع ولا ينفك ساع الحول الحق المستبين ان يزعموا انهم من جف من سنه وانما ادي  
سببا على ان جف من ملة الانما انهم جف من ملة على الشريعة الملة قال بعض اهل البيت  
من اهل البيت انهم بذلك ساع الحول الملة ساع الحول الملة على ذلك الركب وجف من  
يعرف انهم ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
كفنتهم بجف من ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
ورعت فرقة من الشيعه ان الامام جف من ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
شيعه الجف من ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
افترى السيلين وتبين قبلها وان قن بسا الهموم ولم يتدوا فخره من ايتا اهل البيت  
على من الصياح ان الامام جف من ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
الرافضة ان يزل من الشيعه شيعه قال بل لا تزل الاها فاحه انما فاحه فاحه  
اذ هو ما نتم الرافضة فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه  
لنيس واسحق يعني اسحق بن جعفر الصادق مع جف من ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
انما عاين من اهل البيت والحق على ارق العادات الدائرة على صفة رافضة الجف من  
جف من ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة

وزعموا

ورغم ذلك ومنه وكان بهم غيرهم فاحه وقالوا لا وجه له اصل فكيف ثبت له ذلك فجف من ساع الحول الملة  
انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه  
التي لا تزل واحد من الاية المذكورة في احوالهم ولا في الملق وانهم اخذوا من ساع الحول الملة  
من كلامهم انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه  
الكل البيت الشيعه الذين طهر الله قلوبهم من الفتن والضلالات ونفع عقولهم من السموم  
الاول انهم لم يزلوا يراجع الرجاء وحي لا يستلزم واستنهم من الكذب والبيعتان الموصي  
العدل وانما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه  
داود في سنة الله من هذا الجف من ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
فيما لم يزلوا يراجع الرجاء وحي لا يستلزم واستنهم من الكذب والبيعتان الموصي  
سما ما ذكرناه ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه  
بنا فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه  
نفسهم من ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه  
الذين هم الحسين ملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
ثم فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه  
بنا فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه  
ان جف من ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
افترى السيلين وتبين قبلها وان قن بسا الهموم ولم يتدوا فخره من ايتا اهل البيت  
على من الصياح ان الامام جف من ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
الرافضة ان يزل من الشيعه شيعه قال بل لا تزل الاها فاحه انما فاحه فاحه  
اذ هو ما نتم الرافضة فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه انما فاحه  
لنيس واسحق يعني اسحق بن جعفر الصادق مع جف من ساع الحول الملة ساع الحول الملة  
انما عاين من اهل البيت والحق على ارق العادات الدائرة على صفة رافضة الجف من  
جف من ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة ساع الحول الملة







سأيت وأستد في الأحاديث البغية كذا وفي غير واحد من صحاحهم أن رسول الله من علي بن  
شباب ولحقه اسم احتال به منه ما وافق ذلك من كنية والده محمد بن الحسين الحجة علي بن محمد  
والد البغية العياضي وقد يقع أن يكون هذا هو الذي علي بن محمد بن الحسين قوله وبه أيضا  
قوله علي بن سليمان الموصلي هذا كنية عليه وولده م أعرف بمقاله فلا جانب وقد  
انقصر على قتله ذلك وعلم أنهما قتلهم بولاية شيعتهم من المنتسبين إليهم وهم يعرفونهم من  
سائر الفرق كان كل واحد من سائر الفرق أعرف بمقاله من شيعته البغية وغيرهم وقد  
زادوا الكتاب وقوله من الحجاز ذوات الوجهات زعم بعضهم أنه من مدعي شعايب وطلعت  
روايتهم المصححة بأنه من ولد الحسين فلم يبق إلا أن ما فيها لهذا هو أنه علي بن كنان البغية  
عقبنا جده وروايتهم التي في قتله حجة عليهم وعرفت ما في روايتهم اسم أبيه اسم أبي وقوله  
وزعمه أنا له أحبب علي بن من ولد الحسين المأ بالجملة أنه اتفاق الزين على ما بيننا  
على كونه من ولد الحسين من أن الشيعة إلا ما بيننا وهم متعاضد به واقفون أيضا بما دام  
به مستقيمة كالتب في أفعالهم منا على ذلك بعيد منا على كونه من ولد الحسين في سائر  
الخاصة لذلك متفقون سيقولوا فيجب أن يكونوا الحجازي الذين الجهم عليه الزين من أن  
قوله صاحب النسخة البغية فيما سبق وقال آخرون سيعلم ويكون من ولد الحسين من علي بن أبي طالب  
يشير إلى أن علي بن أبي طالب يولد شقيقا على ذلك كما عند صاحب كتاب تبيين سنن الش  
قال وأما قول مصنف النسخة البغية ويكون من ولد الحسين فهو كلام يفهم الاتفاق من لا يستدل  
بأن المحدث هو محمد بن الحسين السكاكي لأن المحدث من ولد الحسين عام قلت واتفاقنا بال  
فقد الحسن السكاكي لا خلاف بينهم في ذلك فنعج لإجماع المحدث وقوله وأما لم يتقدم إردن  
بالشئ عدم عدم الأيمان لما يتقدم بقوله الحسن ليس بالمتشبه والفرقة قاضية بأن ما يتقدم  
مترابا وأحد لا يفيض حجة على الفريق الآخر والأقلنا عليهم سألهم وقدنا أن متقدمنا الحجاز  
ماليقيم به العصر فإن المحدث من ولد الحسين من ولد الحسين وأما لم يتقدم وروايتنا  
المتنحى عن الناس عليه من سادات أهل البيت من هم دري عيا في البيت وقوله فإن الاج  
غيره القيمين والحديث من سادات الأئمة وقوله وكثير على أن السكاكي لم يكن من ولد لطلب  
أقيد بعض روايتنا أن ولد الحسين فسادا هو من أن يخفى وأن ولد من أصحابه من علي  
حدثهم بخلافهم لا يفيضنا فقد قال في أبيه أمير المؤمنين من قبل ولم يفيضنا أن علي بن الحسين

م

[illegible]







واما قوله قد بدا بهما **اولا** اي ايتى العدة ونهيم **المعدى** ما جبال الحديث بياننا  
 لربك واعده العدة وانكروا **اعيانهم** وهو الحال بياننا **نظروا** اي انظر اليه  
 فكلت العدة او القيلنا **وله** طالب تارة جبال **تدان** لغيره بان طردوا  
 يصيبكم بحسب سببنا **وضعت** الامثال للعلم للدين **لا ينبغي** لغيره بان طردوا  
 فكلان في حشر واياس **معي** كهم من امره ما يات **واجمع** الرجال طوبى  
 واسامه وقيل لسلطانا **فلا** احلم في ذلك الله ما **قد** قاله في الحان من عدها  
 هلا اوتهم ان يكون **تحييت** **الاصابع** عند الهدى قلنا **ازجان** مندا لشره اسامه  
 جبال المير لغيره بياننا

واما قوله قد بدا بهما **اولا** اي ايتى العدة ونهيم **المعدى** ما جبال الحديث بياننا  
 لربك واعده العدة وانكروا **اعيانهم** وهو الحال بياننا **نظروا** اي انظر اليه  
 فكلت العدة او القيلنا **وله** طالب تارة جبال **تدان** لغيره بان طردوا  
 يصيبكم بحسب سببنا **وضعت** الامثال للعلم للدين **لا ينبغي** لغيره بان طردوا  
 فكلان في حشر واياس **معي** كهم من امره ما يات **واجمع** الرجال طوبى  
 واسامه وقيل لسلطانا **فلا** احلم في ذلك الله ما **قد** قاله في الحان من عدها  
 هلا اوتهم ان يكون **تحييت** **الاصابع** عند الهدى قلنا **ازجان** مندا لشره اسامه  
 جبال المير لغيره بياننا

في قوله قد بدا بهما  
 اولاً اي ايتى العدة ونهيم  
 المعدى ما جبال الحديث بياننا



انهم يريدونها لزيد واسحق انكلام من عدم انما هم الامام لزيد واسحق واحد قبل  
ابيه وقوله ومن قدامهم انما ثبت لما دعاها من اهل البيت والكثير من اهل العداوة  
هذه ليست من قدامنا ولا من قدامنا خبر ولا مائة متفان محصورة في الامية لا تسمى  
ومنا حقنا من اعدائهم فمن سبيل سبوح ما ليس له كاشا من كان حرا لم يظفر من ذبيح  
اسحق خارق للعادة ولا رباها وقوله واذنها لحد الحصر مع انه لم يدعها ولا يخرج ذلك  
هذا في غير المتع بليغ انهم ادعاهوا واخرجوا من صلاتها ما لا يمكن حصره وقد اجتمع  
كثير في غير المصنف وتدل منه من اصحابه ما لا يمكن الحصر ولا يزال يظهر منه في كل عصر  
وذلك بالاجماع كونه وكذا ان الرب المقدس على ما اشرقت به خدام ذلك المكان الشريف  
من اهل السنة وليسوا ببيعة وقوله وزعموا وقوله وكنتم بهم بجرهم وقالوا لا وجه له اصل  
في سائر قديمنا الشهادة على الحق وفي كتابهم ورد تقديم الحق على الاشياء والشيعة الامامية  
سنة زمان ولا منه الى يومنا هذا فتلقوا خلقا من سنن وعقيدة وكان شرح حالهم  
وعقائدهم وكبريائهم وهم لا يجوزون الاستدلال بالاصول ولا كيقينها بالظن في غير الحق  
مزعومة لسيما يتحول عقله ولا عار بل هو امر كس العتق بالضرورة فلهذا جمع الادلة المرددة  
على وجهه حاشا فتارة لا امرنا حاشا يستعدون على اشياء وحضرة هم يستعدون على حق ومن  
امرنا امرنا الدرس سيقا ان يكون الحق مثلا ان لا يجوزون وكل عصر من عصر المسيح للعالمين  
من غير دليل ومننا من علم ان التقدم لا دليل لهم سوى تحريف الاستعداد وقدرته ما منه وقوله  
ويكون بذلك في باب العقائد ليست مفترقا ان بن حجر والموالي الذين لا يكتفون بذلك في عقائد  
السوا فتقولون يا مائة الشجرة الملعونة من قبل كتابه يجعلها في سبيلهم للعدا من اهل البيت  
يزيد بن عبد الملك والحق المحض محمد بن زيد بن حبان منبكات الوفاة مائة لا تفرق بين  
ما قاله صاحب كتابه وسلامه عليه من يقين سواد بن ابي عمير صاحب يد الحرج وهادم  
الكتبه من اهل البيت سيد شباب اهل البيت والسوا من قبل فاما هذا فقد لا يزال يا مائة  
الذين لا يعرفون ما كل واحد من اشرار ولا يحسنون مرارة من المصنفات بعيد فظم من اشرار العقائد  
وسرقة بطله من شايعة وعامة وخاصة وناسخه ونسخه وانا انصف العاقل علم ان مائة  
امثال هؤلاء ليست بالحق قرب الى الله ولا يظفر الله عبادا بالقبول بما وحاشا سبائات  
باس خلقه عبا بعد فاسق قاصي شتم وعليه في وجههم وعدهم سوله فتارة لا من حيث ان  
شاجهم في نقد الامام الا الطاهر المستحضر فان كان الامر عليها فنقد وهو كما نقدر من وجهه

الامام

الامام غائب يستعد ونقد ونجنا ونحيط ونزاد كان كائنا من ليسوا كائنا فذلك تساويا مثل  
هذا الجواب بعضا لينة اهل البيت مع بعضا اهل البيت من المؤمنين اوصى بالصانع وقوله فانما  
انما اشياء الامامة ناعن من اعدائنا يقال له ما نقدر في نبوة النبي ايام حصاره في  
الشعب وهي مدة ثلاث سنوات على نقل وايض سنتين على نقله واما ان كان غير نفسه  
على نقله الى ارب وبطيط منهم الجوار فلما يخرج احد منهم ووقت فراره من اعدائهم واستاءه  
فيه ثم فراره من اعدائهم ما انت في نبوة ابيهم خليل الله لما كان يبيع في ابله والفقار  
لما وضعه في الجحيم والعه في النار وفي خفا حرمه الامام تسلط فرعون وملك من عباده في نبوة  
عيسى عليه السلام من اليريد من على نفسه وهم ياتي اليه فلهذا ويرى من هذا ان الله تعالى اليه  
وكناسا من انبياءهم سائر اهل البيت كانا بين طراد وشيلا وكانا بين طراد وشيلا بين طراد  
منهم ما بين طلوع النور الملقح الشمس من حليوت في كائنتهم واسواقهم كانهم لم يفسد شيئا ولم  
يكن يكتفون كبريائهم كان النور من اعدائهم غير مفرح بها تقدم من ربح الامامة التي هي في  
منفرد النبوة والودان كان ذلك يقربونهم تلك الامام سوء بهم ونقد له انما انقضى في  
امامة من ايام حصاره في ارب كان عاقبة حفظ نفسه واهل بيته القتل قتل  
من انشيت يا عبا الامامة ولا فرق في الخبر عن ايام بالا بين المدة العتق والمدة العتق والامام  
لا ان قالوا يكن فيه لهم عليه انقضا المدة وادعوا اليه جازان بشاره سيبه كما بان ان يفسد  
والامامة ثم ما هي الطريقة المشبهة لان كل واحد من اعدائهم المذنبين ادعى الامام معي لا في اهل البيت  
الخاصة فقد ظهر الجواب عندكم ما بان مع وقد ذكرنا اية النص ويأتي ايضا عندكم كمال انقضا  
الدليل اناس ما يستغنى عما سواه واشرا اننا الى بعضنا من اعدائهم في جنتهم من منقذنا  
ومنا نقلنا من من جنتهم كناية فاسق وقوله فانما جنتهم اهل البيت مع سائبا والى  
عنهم ما عاين الطور وقد سائبا الى سائبا من اعدائهم عليهم امسا لهذا الامام والى الامام  
من اهل البيت شبهة انهم قالوا لا وجه في نبوته على الاستعداد الذي هو حق ما ذلك لا يكاد  
ومع ذلك وكيف يكون اما ما نقله وهو لم يفسد قط احد منهم وان قلتم وان قلتم ان  
الوجه في نبوته هو الحق على نفسه فقد كان اياه قاتلين على انفسهم وقد ذكرنا انهم  
لا ينقل اوصم فكيف لم يفسدوا ولم يفسدوا عليهم وسبب الخلف عن اصل نبوتهم شبهة انهم قالوا  
من اوليائهم وشيعتهم ولم يفسدوا عليهم وسبب الخلف عن اصل نبوتهم شبهة انهم قالوا

سب











[illegible]

۲۷

[illegible]



وقد كان القدر في علمها منهم تأويلها من معصية شايهم سيدهم لا من عقل ولا عقل يمكن الاستدلال  
به على أنهم دعوا منهم وبالحكمة من غير هذا الحياء في دفعها لا يمكن المناقشة فيه فربما  
الاجابة على الآيات القرآنية أيضا لا تسلم من ذلك وقد كتبت بعض مستنبطات الحديث في هذا  
كما باعد فيه اثبات آياته من جهة اول جميع الآيات الواردة على صفه وامداده اربعين نسخة  
والارب في مكان اثبات آيات البليس ايضا على هذا التقدير كما فعلهم بعضهم في الذين ابن الرب  
بل كما كان الحكم بالولاية من جهة سيد الموحدين وما ذلك لا يتبع بابا قايلا وفيه كتاب القول في  
خفي في كجيبه تاويلية ولا في الاخر كما كان مخالف لدينية العقل ولا على امانة او الكتاب والاسنة  
اول دليل اخرها اقول فيها ولا ريب ان الاخبار التي وقفت عليها الاخي الفاضل في شواهدنا  
اما العقل فمن العلوم انه لا يدخل له في حق قلادة الجاهل بل يدل على مدتها ما لا يحاط  
كاعتقاف فلم يفتقد على ما منهم كما انشئ اليه غير مرة وسند في قرآنهم به ايضا ولكن لم يفتقد  
على ما منهم والذين احبوا عليه اخبارهم لا يبالوا في خبره وقد عرفت ان الدنيا طهر لا يخالطه كالتواضع  
ولا دليل على صيرب القطع بايان كل طهر الاسلام واما الكتاب فمناية ما فيه مدع بعض النجاة  
والاخبار من غير تحقيق لهم ولا تحقيق اسماءهم مع ان في مقابلها آيات من غيرهم فيهم جملات  
منهم كما انشئ اليه ولا سنة متوافقة فيما بينهم بل لا سيما لسكنى كاعتقاف وعلم بالآفاق في القديم  
مسوا منهم على قولها لا سيما ورواويل الآيات والاحياء ومكلا ذكرت لهم جميعا فكله شايهم  
وسبب اقامتهم وقد ذكرت يا وسنة اركب عظماء وهم قالوا الملك اجعلوا له اذ ذكرت  
العلمية او حل بل على خلاف معتقدهم حوله من من ظاهروا ولولوا فكانهم من جهة من صاحب  
المراسم فينا ويل ما اراد والروايل وما يربط معنى الاجتهاد والبراهات فيا ولولا انهم قد عرفت  
عن هذا لنا ويلوا كجيبها والذالك هاجرين التعليل في العبادات كما كتبت اثبات حجة هذا  
باسهل خطب ولتصر صرحي من اخبارهم التي حكوا اجوبتها واجعل على حجة هذا فندد  
الفرقيات من غير كتمان النبيهم قالوا فترت امة من من الحد وسبغ مرة كلفا في انار  
الامر مرة واحد وافرقت امة عيسى الى اشيء وسبغ مرة كلفا في انار الامر مرة واحد  
وسبغ مرة اتي الخلد من سبغ مرة كلفا في انار الامر مرة واحد وفي بعضها ما اظهر  
وفرقة ناجية فيجب انصر من الفرقة الناجية بالضرورة وهذا امر ثمرة وما الشيد وعلمية  
المسنة والواجب اخذ بالقد والمشرع المتفق عليه وتكون الزاوي المختلف فيه والقدر

المسألة

اتفق عليه هؤلاء اثنين وسبعين فرقة وبخلاف فرقة واحدة ولا ريب ان كل فرقة منهم  
 انما اناجيه دون غيرها ولا يحل ان يقر احد على مستند قريب اليه بل يكتفي بما يليه وقد اياه مصرح في كتابه  
 امر شقيق عليا ايضا بقوله انما اناجيه انما اناجيه بان لا يكون من فرقة علي بعد كتاب الله وعمره جاهل  
 اهله حتى لا يقرها حتى يقر على الخلف كاستمرارها فيمن ان يكون في الفرقة التي حكمه جاهل بغيره المستند  
 اقترانها مع القرآن في اناجيه لكن غايته في هذه الاخذ واختلاف الفريقان في اربعة اشياء هي  
 الاسامية المتمسك بهم لا يكون الا بالاسم لا بالماضي والماضي انما هو في اربعة اشياء هي  
 اعتقادهم في محبتهم والاعتراف بعلو مرتبتهم والاعتراف بالاسم لا بالماضي والماضي انما هو في اربعة اشياء هي  
 والاعتقاد بالجلالة لا يكونا معا وانما هو في اربعة اشياء هي  
 به بل مخالفة في عقيدته عن رتبة الاسلام كلها حتى في حق العبد ولا ريب ان يكونا معا  
 مع انما هو من فرقة واحدة وانما هو في اربعة اشياء هي  
 من اناجيه انما هو في اربعة اشياء هي  
 ونقلت السهم وانما هو في اربعة اشياء هي  
 بهم ومرتبتهم تعين ان يكون في الفرقة اناجيه وانما هو في اربعة اشياء هي  
 الائمة من اهل بيته ومرتبتهم من اهل بيته وانما هو في اربعة اشياء هي  
 لا يزال صالحا ما والى الناس رافق من طائفة كلهم من اهل بيته وانما هو في اربعة اشياء هي  
 ان تعلم انما هو في اربعة اشياء هي  
 يتاه ومرتبة عليا في اربعة اشياء هي  
 وهذا ما رتبته عليه من اربعة اشياء هي  
 حجتها وانما هو في اربعة اشياء هي  
 فلما ان سئل الاثر بالاسم والاعتقاد بالاسم والاعتقاد بالاسم والاعتقاد بالاسم  
 رتبة المسلمين من اياه يقول في الخبر استوفى عليه من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية  
 فليكن ان ذلك من رتبة في الامام المعصوم والخبر فليكن الاسامية هو الامام المعصوم  
 الطاعة في كل عصر وزمان من رتبة الرسول الذين من اهل بيته ولا يخفى انهم وقادوا في انهم  
 بل هو انما هو في اربعة اشياء هي











والله اعلم  
بما ليس  
بين يديكم

[illegible]



فلا يخفى الله عن منافقه ولا يخفى قبره من زحاما

اصحاب

[illegible]

اور یہ خدا کا نام ہے اور اللہ



شركت الدين والاسلم لنا . سبعت لك غلظة ذات القليل .  
ولم يمتد الحقاوقد كثر . مع المشيئة في العمل القليل .  
قال ابن الجوزي رحمه الله في هذه الامور انما هي اهلها على ان يكون لها نصيب  
الكلالة وكل كسب القوامين والشرع في ذلك وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان  
فلان كسب كذا كسبه لاسلامه وميتت عنه من بعده فظهر في ذلك ان كسبه البعق او قوله في بئر  
اهله ان عليا كان يبعثه لانه كان عليه ايضا وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان  
ابن الجوزي رحمه الله في هذه الامور انما هي اهلها على ان يكون لها نصيب  
الكلالة وكل كسب القوامين والشرع في ذلك وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان  
فلان كسب كذا كسبه لاسلامه وميتت عنه من بعده فظهر في ذلك ان كسبه البعق او قوله في بئر  
اهله ان عليا كان يبعثه لانه كان عليه ايضا وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان

الشيخ  
في هذه الامور

فقال

فقال في هذه الامور انما هي اهلها على ان يكون لها نصيب  
الكلالة وكل كسب القوامين والشرع في ذلك وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان  
فلان كسب كذا كسبه لاسلامه وميتت عنه من بعده فظهر في ذلك ان كسبه البعق او قوله في بئر  
اهله ان عليا كان يبعثه لانه كان عليه ايضا وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان  
ابن الجوزي رحمه الله في هذه الامور انما هي اهلها على ان يكون لها نصيب  
الكلالة وكل كسب القوامين والشرع في ذلك وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان  
فلان كسب كذا كسبه لاسلامه وميتت عنه من بعده فظهر في ذلك ان كسبه البعق او قوله في بئر  
اهله ان عليا كان يبعثه لانه كان عليه ايضا وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان

الشيخ  
في هذه الامور

فقال







